



**UNIVERSIDAD DE CANTABRIA**  
**FACULTAD DE FILOSOFÍA Y LETRAS**  

---

**GRADO EN HISTORIA**



**TRABAJO FIN DE GRADO**

**Director/a: Susana Guijarro González**

**Curso 2020/2021**

**INTEGRACIÓN SOCIAL E INTOLERANCIA  
RELIGIOSA: LOS JUDEOCONVERSOS EN LA  
CASTILLA BAJOMEDIEVAL**

**SOCIAL INTEGRATION AND RELIGIOUS INTOLERANCE:  
CONVERSOS IN CASTILIAN LATE MIDDLE AGES**

**FRANCISCO RODRÍGUEZ TERÁN**

**Junio 2021**

## RESUMEN:

Dentro del estudio de la conflictividad social entre las minorías étnico-religiosas y los cristianos durante la Baja Edad Media castellana, las condiciones de vida de los judíos, en general, y de los conversos, en particular, adquieren un gran peso. En este trabajo se analiza la evolución de la situación de los judíos en la Corona de Castilla a través de la legislación promulgada por los sínodos diocesanos que se han conservado de los siglos XIII al XV. La España medieval fue un crisol de culturas y de tres sociedades cuyas relaciones fueron evolucionando de una tolerancia limitada por parte de los cristianos a la ruptura de la coexistencia a partir del siglo XIII y culminó, en el caso de los judíos, con su expulsión a finales del siglo XV. Se trató de un proceso gradual de segregación que no acabó necesariamente con el contacto entre cristianos y judíos en la vida cotidiana como prueban las normas de los sínodos estudiados.

**Palabras clave:** Conflictividad, judaísmo, cristianismo, converso, cristiano nuevo, cristiano viejo, Castilla bajomedieval.

## *ABSTRACT:*

Within the study of social unrest between ethnic-religious minority and Christians during Late Middle Ages in Castile, Jews' living conditions, generally, and conversos, particularly, acquires a great value. In this paper, it's analysed the evolution of the Jews' situation in the Castile Crown through the legislation enacted by diocesan synods that have been kept from the 13th to the 15th centuries. Medieval Spain was a culture crucible and of three societies whose relations have been developed from a limited tolerance by the Christians to a relationship breakdown from 13th century, to the end of 15th century, when the Spanish Jews were expelled. It was a gradual process of segregation between Christians and Jews in the daily life, as synodical norms transmit.

**Keywords:** Unrest, Judaism, Christianity, converso, new Christian, old Christian, Castilian Late Middle Ages.

# ÍNDICE

INTRODUCCIÓN.....	4
1. ESTADO DE LA CUESTIÓN .....	5
2. LOS JUDEOCONVERSOS EN LA CASTILLA DE LOS SIGLOS XIII-XV .....	17
2.1. ETAPA DE COEXISTENCIA PACÍFICA (SIGLO XIII).....	18
2.2. RUPTURA DE LA ARMONÍA JUDEOCRISTIANA (SIGLO XIV).....	24
2.3. DEL PROBLEMA CONVERSO A LA EXPULSIÓN DE LOS JUDÍOS (SIGLO XV) .....	29
3. LOS CONVERSOS CASTELLANOS VISTOS A TRVÉS DE LOS SÍNODOS CASTELLANOS .....	37
4. LOS ARIAS DÁVILA, FAMILIA CONVERSA.....	44
5. CONCLUSIONES.....	49
6. FUENTES Y BIBLIOGRAFÍA.....	51
6.1. FUENTES .....	51
6.2. BIBLIOGRAFÍA.....	52
ANEXO: CLASIFICACIÓN TEMÁTICA DE LAS DISPOSICIONES SINODALES RELATIVAS A JUDÍOS Y CONVERSOS .....	68
RELACIONES SOCIALES .....	68
PRÁCTICAS RELIGIOSAS (CRIPTOJUDAÍSMO) .....	71
RELACIONES ECONÓMICAS .....	73
CONVERSOS.....	74

## INTRODUCCIÓN

La elección de este tema ha tenido como motivación principal el estudio de la historia social a lo largo de los siglos, y más concretamente a finales de la Baja Edad Media. La historia de los judíos y conversos siempre me ha llamado la atención, preguntándome, qué hizo cambiar la actitud cristiana con respecto a los judíos y conversos en un periodo tan corto de tiempo. Debido a esto y a mi interés por la Edad Media, elegí este tema. El estudio se centra en la Corona castellana, debido a que su tratamiento en otros reinos peninsulares hubiese excedido los límites de este ensayo.

La estructura del trabajo comprende un apartado inicial en el que se va a mostrar el estado de la cuestión actual respecto al problema converso castellano. Debido a la ingente cantidad de obras y estudios se han seleccionado algunas de las más relevantes, puesto que no habría espacio suficiente para citar todas en este trabajo. La segunda parte está dedicada al estudio de los judeoconversos durante la Baja Edad Media castellana, diferenciando los cambios en las relaciones entre judíos, conversos y cristianos a lo largo de los siglos XIII, XIV y XV. La tercera parte se centra en el estudio de los sínodos castellanos, con el objetivo de contemplar en éstos esa transformación en las relaciones entre judíos, conversos y cristianos. Y el último apartado, a modo ejemplificador de las relaciones entre conversos y cristianos, está dedicado a la familia conversa Arias Dávila de Segovia, cuya figura esencial para comprender el proceso es Juan Arias Dávila y su controversia con la Santa Inquisición a finales del siglo XV.

Por último, tras el estudio de los sínodos castellanos, se han recopilado todas las disposiciones sinodales en las que aparece alguna mención o alusión de la sociedad judía y conversa. Para tratar de mejorar su comprensión se han elaborado unas tablas (véase anexos) donde se han ido añadiendo todas las disposiciones sinodales castellanas sobre judíos y conversos, distinguiendo entre relaciones sociales, prácticas religiosas (criptojudaísmo), relaciones económicas y conversos.

Realizando este trabajo he adquirido numerosos conocimientos que me han ayudado a interpretar y conocer mejor la historia de la sociedad judía y conversa en las tierras de Castilla, así como, las relaciones entre dichas sociedades.

## 1. ESTADO DE LA CUESTIÓN

El problema converso en la Corona de Castilla es un tema que goza de una amplia tradición historiográfica, ha atraído tanto a estudiosos españoles como extranjeros. Nos centraremos, por ello, en los historiadores que han dedicado una parte sustantiva de sus investigaciones a los judíos en la España medieval y, sobre todo, a los denominados conversos. La bibliografía existente excede los límites de este trabajo, pero contamos con una exhaustiva recopilación bibliográfica<sup>1</sup> de Isabel Montes Romero-Camacho hasta 2008. Ofreceremos, por ello, una selección de las aportaciones que consideramos imprescindibles de historiadores hispanos e hispanistas de las últimas décadas del siglo XX. La referida limitación de espacio nos impide detenernos en las primeras contribuciones de una tradición que se inició en el siglo XIX pero es imperativo mencionar la aproximación de conjunto al tema converso que hizo José Amador de los Ríos a finales de dicho siglo en su *Historia social, política y religiosa de los judíos de España y Portugal* (1875-1876); donde presenta una visión general con un planteamiento metodológico renovado<sup>2</sup>.

A partir de la década de 1920 comienzan a realizarse los primeros trabajos sistemáticos sobre la temática, formando parte de la bibliografía polémica, que otorga una visión generalizada de la realidad, generando juicios de valor y discursos simples. Destaca la labor del historiador judío alemán Fritz Baer, quien renovó el método de investigación sobre el judaísmo hispano a partir de una búsqueda exhaustiva de documentos en los archivos españoles. Realizando una importante tarea de investigación documental<sup>3</sup>. Una senda que culminó en 1940 con la creación del Instituto Arias Montano de Estudios Hebraicos, Sefardíes y de Oriente Próximo, dentro del Consejo Superior de Investigaciones Científicas, así como la revista Sefarad, testigo desde entonces del progreso de los estudios sobre cultura hebrea en España<sup>4</sup>.

---

<sup>1</sup> MONTES ROMERO-CAMACHO, Isabel. "El problema converso. Una aproximación historiográfica (1998-2008)". *Medievalismo*, nº18 (2008) pp. 109-247.

<sup>2</sup> AMADOR DE LOS RÍOS, José. *Historia social, política y religiosa de los judíos de España y Portugal*. 3 vols. Madrid: s.e., 1875-1876.

<sup>3</sup> BAER, Fritz (Yizthak). *Studien zur Geschichte der Juden im Aragonien Königreich während des 13 und 14 Jahrhunderts*. Berlín: Ebering, 1913. Siendo su edición en castellano: BAER, Yizthak. *Historia de los judíos en la Corona de Aragón (s.XIII y XIV)*. Zaragoza: Diputación General de Aragón, 1985.

BAER, Yizthak. *Die Juden im Christlichen Spanien: Urkunden und Regesten*. Reimpresión, Gregg International Publishers, 1970 (1ª ed. Berlín, 1928-1936. 2 vol.). Siendo su edición en castellano: BAER, Yizthak. *Historia de los judíos en la España cristiana*. Barcelona: Riopiedras, 1998.

<sup>4</sup> CANTERA MONTENEGRO, Enrique. *Los judíos en la Edad Media hispana*. Madrid: A-Z, 1986. p. 10.

A partir de la segunda mitad del siglo XX, hay presencia de una visión más moderna. Los estudios sobre el tema realizados pasan por el análisis y la interpretación de la documentación con el fin de formular y resolver hipótesis de investigación influidas por la *Escuela de Annales* francesa y el materialismo histórico. En los años 60, 70 y 80, se realizaron numerosos congresos y reuniones de carácter científico como el *Simposio de Estudios Sefardíes* (Madrid, 1964)<sup>5</sup>; el *Simposio Toledo Judaico* (Toledo, 1972)<sup>6</sup>; las *Jornadas de Estudios Sefardíes* (Cáceres, 1980)<sup>7</sup>; los *Congresos Internacionales “Encuentro de las Tres Culturas”* (Toledo, 1982)<sup>8</sup>; y el *Congreso Internacional sobre “Los judíos en la Historia de España”* (Ciudad Real, 1985)<sup>9</sup>.

En las décadas recientes las publicaciones y reuniones científicas sobre la temática se han incrementado exponencialmente desde los presupuestos de la historia regional y local, pero, sobre todo, desde la historia de las mentalidades primero y la historia cultural después. Puede identificarse una variada serie de aspectos abordados por esta producción dentro de la historiografía.

- La identidad conversa

En los que al tema de nuestro ensayo se refiere, un aspecto que atrajo pronto la atención fue, en primer lugar, el concepto “identidad conversa”. La primera definición fue acuñada por Américo Castro<sup>10</sup> en 1948. Benito Ruano lo analizó en sus *Orígenes del problema converso* (1976)<sup>11</sup>. Desde los comienzos del siglo XXI hasta el presente la influencia de los trabajos de David Nirenberg ha sido constante; centrados tanto en los problemas intracomunitarios de las comunidades judías, como en las relaciones entre las comunidades cristiana, judía y musulmana en la España medieval. La reflexión sobre el

---

<sup>5</sup> VV.AA. *Actas del primer Simposio de Estudios Sefardíes*. Madrid: Instituto Arias Montano, 1970.

<sup>6</sup> VV.AA. *Simposio Toledo Judaico*. Madrid: Centro Universitario de Toledo, 1973.

<sup>7</sup> VV.AA. *Jornadas de Estudios Sefardíes*. Cáceres: Universidad de Extremadura. Instituto de Ciencias de la Educación, 1981.

<sup>8</sup> VV.AA. *Actas I Congreso Internacional sobre el Encuentro de las Tres Culturas*. Toledo: Ayuntamiento de Toledo, 1983.

<sup>9</sup> VV.AA. *Congreso Internacional sobre “Los judíos en la Historia de España”*. Ciudad Real: Instituto de Estudio Manchegos, 1987.

<sup>10</sup> CASTRO, Américo. *España en su historia: Cristianos, moros y judíos*. Barcelona: Crítica, 1983. p. 43.

<sup>11</sup> BENITO RUANO, Eloy. *Los orígenes del problema converso*. Barcelona: El Albir, 1976. En su obra se recogen sus estudios anteriores: “Del problema judío al problema converso”; “La Sentencia-Estatuto de Pero Sarmiento contra los conversos toledanos”; “El memorial contra los conversos del Bachiller Marcos García de Mora (‘Marquillos de Mazarambroz’)”; y “El alboroto de 1467 contra los conversos”. Sus estudios reflejan principalmente los conflictos anticonversos de la ciudad de Toledo.

concepto de raza ha llevado a reconocer a algunos historiadores<sup>12</sup> la existencia de una etnia conversa. Esto es aprovechado como justificación del antijudaísmo hispano, como proponen Niremberg<sup>13</sup> y Gampel<sup>14</sup>. La identidad conversa ha sido abordada desde planteamiento similares por Susana Likerman de Portnoy y Gitlitz<sup>15</sup>. También en el medievalismo español reciente por María Pilar Rabadé Obradó<sup>16</sup>. La profundización en las prácticas religiosas judías ha sido un factor determinante para avanzar en el conocimiento de su identidad como puede verse estudios sobre fiestas religiosas (Yom Kippur) y la alimentación permitida en las comunidades judías<sup>17</sup>. Lo mismo puede decirse de las corrientes intelectuales y culturales como el seguimiento del averroísmo por los conversos<sup>18</sup> y la posible existencia de una nobleza conversa<sup>19</sup>.

Sin duda, el destacado papel de los judeoconversos en la cultura escrita medieval es una fuente crucial en la construcción de su identidad, especialmente la impronta que tuvieron en la literatura bajomedieval hispana. Los estudios de Márquez Villanueva sobre Juan de la Encina (†1529)<sup>20</sup>, sobre el Cancionero de Alonso de Baena (†ca. XV) por Cantera Burgos<sup>21</sup>,

<sup>12</sup> NIREMBERG, David. “El concepto de raza en el estudio del antijudaísmo ibérico medieval”. *Edad Media. Revista de Historia*, nº3 (2000) pp. 39-60.

<sup>13</sup> NIREMBERG, David. “La generación del ‘91: conversión masiva y crisis de identidad” en FORTEA PÉREZ, José Ignacio, et al., (eds.). *Furor et rabies: Violencia, conflicto y marginación en la Edad Moderna*. Santander: Universidad de Cantabria, 2002. pp. 313-338.

<sup>14</sup> GAMPEL, Benjamin. *Crisis and Creativity in the Sephardic World, 1391-1648*. Nueva York, 1996.

<sup>15</sup> LIKERMAN DE PORTNOY, Susana Mabel. *Relaciones judías, judeo-conversas y cristianas. Teoría y realidad. Castilla (siglos XIV y XV)*. Buenos Aires: Dunker, 2004. Su obra trata: el origen del problema converso; así como la vida en la judería, haciendo mención en los problemas intracomunitarios y exponiendo ejemplos de juderías castellanas; la inquisición y la expulsión de los judíos en 1492.

GITLITZ, David M. *Secreto y engaño. La religión de los criptojudíos*. Salamanca: Junta de Castilla y León, Consejería de Cultura y Turismo, 2003.

<sup>16</sup> RÁBADE OBRADÓ, María Pilar. “Ser judeoconverso en la Corona de Castilla en torno a 1492”. *Kalkorikos*, nº10 (2005) pp. 37-56.; RÁBADE OBRADÓ, María del Pilar. “Cristianos nuevos”. *Medievalismo: Boletín de la Sociedad Española de Estudios Medievales*, nº13-14 (2004) pp. 275-292.; RÁBADE OBRADÓ, María del Pilar. “Religiosidad y práctica religiosa entre los conversos castellanos (1483-1507)”. *Boletín de la Real Academia de Historia*, tomo nº194, cuaderno I (1997) pp. 83-142.

<sup>17</sup> SÁNCHEZ MOYA, M. “El ayuno del Yom Kippur entre los judaizantes turolenses del siglo XV”. *Sefarad*, nº26 (1966) pp. 273-304.

<sup>18</sup> Véase al respecto MACKAY, Angus. “Averroístas y marginados” en *Actas del III Coloquio de Historia Medieval Andaluza. La sociedad medieval andaluza: Grupos no privilegiados*. Diputación Provincial de Jaén, 1984. pp. 247-261.

<sup>19</sup> RUCQUOI, Adeline. “Noblesse des Conversos?” en BATTESTI PELEGRIN, Jeanne (coord.). “*Qu’un sang impur...*” *Les Conversos et le pouvoir en Espagne à la fin du Moyen Âge. Actes du 2ème colloque d’Aix-en-Provence*. Aix-en-Provence: Publications de l’Université de Provence, 1997. pp. 89-108.

<sup>20</sup> MÁRQUEZ VILLANUEVA, Francisco. “El mundo poético de los Disparates de Juan del Encina”. *Jewish Culture and the Hispanic World. Essays in Memory of Joseph H. Silverman, Juan de la Cuesta*. (2001) pp. 351-381.

<sup>21</sup> CANTERA BURGOS, Francisco. “El Cancionero de Alonso de Baena: judíos y conversos en él”. *Sefarad*, nº27.1 (1967) pp. 71-111.

sobre el Cancionero de obras de burlas por Montaner Frutos<sup>22</sup>, sobre acusaciones a judíos de relaciones sexuales indiscretas en los cancioneros castellanos por Stanley E. Rose y la literatura escrita por judeoconversos de Surtz<sup>23</sup>, son un buen ejemplo de ello para el género poético; como el Garrot<sup>24</sup> lo es para el teatro y el de Gilman para *La Celestina* de Fernando de Rojas (†1541)<sup>25</sup>. También las crónicas históricas han demostrado su utilidad como fuente para aproximarse al problema judío desde la óptica cristiana como puede comprobarse en los trabajos de Amran Cohen sobre las *Crónicas de los Reyes de Castilla* (ca. 1300)<sup>26</sup>.

Los historiadores del pensamiento y la teología han dedicado numerosas páginas a la literatura apologética cristiana que sustentó los diálogos y polémicas con eruditos religiosos judíos y ofreció argumentos al antijudaísmo que acabaron calando en la sociedad cristiana. Visiones de conjunto como la de Orfali (1996)<sup>27</sup> para obras apologéticas, Santiago-Otero y

---

<sup>22</sup> MONTANER FRUTOS, Alberto. “Los arabismos y hebraísmos del Cancionero de obras de burlas provocantes a risa. Aspectos lingüísticos y literarios” en Jordi Aguadé et al. (eds.). *Sacrum Arabo-Semiticum. Homenaje al profesor Federico Corriente en su 65 aniversario*. Zaragoza: Instituto de Estudios Islámicos y del Oriente Próximo, 2005. pp. 301-332.

<sup>23</sup> ROSE, Stanley E. “Anti-semitism in the Cancioneros of the Fifteenth Century: The Accusation of Sexual Indiscretions”. *Hispanófila*, nº78.3 (1983) pp. 1-10.

SURTZ, Ronald E. “Características principales de la literatura escrita por judeoconversos: algunos problemas de definición” en ALCALÁ, Ángel (ed.). *Judíos. Sefarditas. Conversos. La expulsión de 1492 y sus consecuencias*. Valladolid: Ámbito, 1995. pp. 547-556.

<sup>24</sup> GARROT, Juan Carlos. *Le Thème juif et “converso” dans le théâtre religieux espagnol, notamment dans celui de Calderón (fin XVe siècle-XVIIe siècle)*. Tesis doctoral inédita, 2 vols. Université Paris III, 1992.

<sup>25</sup> GILMAN, S. *La España de Fernando de Rojas, panorama intelectual y social de “La Celestina”*. Madrid: Taurus, 1978 (ed. original, en inglés, 1972).

<sup>26</sup> AMRAN COHEN, Rica. “Judíos y conversos en las Crónicas de los Reyes de Castilla (desde finales del siglo XIV hasta la expulsión)”. *Espacio, Tiempo y Forma. Serie III. Historia Medieval*, nº9 (1996) pp. 257-276.

AMRAN COHEN, Rica. “Un cambio en la mentalidad de la sociedad hispana: el antijudaísmo en las Crónicas de los Reyes de Castilla” en JOAN I TOUS, Pere y NOTTEBAUN, Heike (eds.). *El olivo y la espada. Estudios sobre el antisemitismo en España (siglos XV-XX)*. Tübingen: Niemeyer, 2003. pp. 61-75.

AMRAN COHEN, Rica. *Judíos y conversos en el reino de Castilla. Propaganda y mensajes políticos, sociales y religiosos (siglos XIV-XVI)*. Valladolid: Junta de Castilla y León, Consejería de Cultura y Turismo, 2009.

Esta última obra de Amran Cohen, se divide en cuatro capítulos. El primero de ellos ofrece una panorámica de los judíos y conversos desde los primeros asentamientos hasta la primera mitad del siglo XIV. El segundo de ellos se centra en el problema converso, el tercero se enfoca en la problemática conversa durante el reinado de los Reyes Católicos. Por último, el cuarto capítulo ofrece la nueva imagen creada del converso, por parte de la propaganda anticonversa.

<sup>27</sup> ORFALI LEVI, Moshe. “Jews and Conversos in Fifteenth-Century Spain: Christian Apologia and Polemic” en COHEN, Jeremy (ed.). *From Witness to Witchcraft: Jews and Judaism in Medieval Christian Thought*. Wiesbaden: Harrassowitz, 1996. pp. 337-360.



Reinhardt (1993)<sup>28</sup> y también Parrilla (1994)<sup>29</sup> para obras polemistas; las de Dahan sobre declarantes judíos (2014)<sup>30</sup>; o la de Daniel Baloup (2006) para obras pastorales<sup>31</sup>.

Otros trabajos se han centrado en figuras cruciales de los conversos hispanos. Por señalar algunos: Gutwirth ha estudiado a Fernán Díaz de Toledo (†ca. XV)<sup>32</sup>. Martínez Casado, Amran Cohen y Cantera Montenegro a Fray Lope de Barrientos (†1469)<sup>33</sup>. Netanyahu y Esposito a Fray Alonso de Espina (†1491)<sup>34</sup>. Especial atención ha recibido la familia conversa burgalesa de los Cartagena (Pablo de Santa María y Alonso de Cartagena), a la que Fernández Gallardo García-Jalón de la Lama y Cantera Montenegro dedicaron investigaciones recientes<sup>35</sup>. En esta línea se encuentran el estudio de Lazar sobre el *Libro de Alborayque* de autor anónimo o, como fuente para sus biografías, el “Memorial de Torquemada a la reina Isabel”, publicado por Beinart<sup>36</sup>.

Para este tipo de estudios la aplicación de método prosopográfico a los conversos ha sido fértil. Basta enumerar las familias y linajes de conversos que cuentan con algún estudio.

---

<sup>28</sup> La obra conjunta de SANTIAGO-OTERO, Horacio (ed.) y REINHARDT, Klaus. “Escritos de polémica antijudía en lengua vernácula”. *Medievalia*, nº2 (1993) pp. 185-195.

<sup>29</sup> PARRILLA, Carmen. “La literatura apologética en el siglo XV: el Declarante de judíos” en TORO PASCUA, María Isabel (ed.). *Actas del III Congreso de la Asociación Hispánica de Literatura Medieval*. Salamanca: Biblioteca Española del siglo XV. Departamento de Literatura Española e Hispanoamericana, 1994. Tomo II. pp. 757-765.

<sup>30</sup> DAHAN, Gilbert. *La polémique chrétienne contre le judaïsme au Moyen Âge*. París: Albin Michel, 2014. GÓMEZ REDONDO, Fernando. *Historia de la prosa castellana*. (varios vols.). Madrid: Cátedra, 1999.

<sup>31</sup> BALOUP, Daniel. “Juifs et convertis dans les sources de la pastorale chrétienne (Castille, XIVème-XVème siècle)” en SABATÉ I CURULL, Flocel y DENJEAN, Claude (eds.). *Chrétiens et Juifs au Moyen Age: sources pour la recherche d'une relation permanente. Tables Rondes à Carcassonne (23-25 octobre 2003)*. Lleida: Editorial Milenio, 2006. pp. 61-72.

<sup>32</sup> Fernán Díaz de Toledo estudiado por GUTWIRTH, Eleazar. “Dyl'twr o ryl'twr: y los judíos: Fernán Díaz de Toledo y los judíos”. *Sefarad*, nº46 (1986) pp. 229-234.

<sup>33</sup> Lope de Barrientos estudiado por: MARTÍNEZ CASADO, Ángel. “La situación jurídica de los conversos según Lope de Barrientos”. *Archivo Dominicano*, Anuario 17 (1996) pp. 25-64.

AMRAN COHEN, Rica. “La nación conversa según Lope de Barrientos y la proyección de sus ideas en el siglo XV” en RUIZ RODRÍGUEZ, José Ignacio (dir.), SOSA MAYOR, Igor (dir.). *Construyendo identidades: del protonacionalismo a la nación*. Madrid: Universidad de Alcalá, 2013. pp. 225-242.

CANTERA MONTENEGRO, Enrique. “El obispo Lope de Barrientos y la sociedad judeoconversa: Su intervención en el debate doctrinal en torno a la “Sentencia-Estatuto””. *Espacio, tiempo y forma. Serie III, Historia medieval*, nº10 (1997) pp. 11-30.

<sup>34</sup> Fray Alonso de Espina en su obra *Fortalitium Fidei*, estudiada por: ESPOSITO, M. “Notes sur le “Fortalicium fidei” d’Alphonse de Spina”. *Revue d'histoire Ecclésiastique*, nº43 (1948) pp. 514-536.

NETANYAHU, Benzion. “Alonso de Espina: Was he a new christian?”. *Proceedings of the American Academy for Jewish Research*, nº43 (1976) pp. 107-165.

<sup>35</sup> Alonso de Cartagena estudiado por GARCÍA-JALÓN DE LA LAMA, Santiago. “La noción de «Cuerpo místico» en Alonso de Cartagena”. *Helmantica: Revista de filología clásica y hebrea*, nº43.132 (1992) 409.

<sup>36</sup> LAZAR, Moshe. “Anti-Jewish and Anti-Converso Propaganda: Confutatio libri Talmud and Alboraique” en LAZAR, Moshe y HALLICZER, Stephen (eds.). *The Jews of Spain and the Expulsion of 1492*. Lancaster: Labyrinthos, 1997. pp. 153-236.

BEINART, Haim. “Memorial de Torquemada a la reina Isabel” (en hebreo). *Proceedings of the Sixth World Congress of Jewish Studies*, nº2 (1975) pp. 3-26.

En general, se trata de miembros y familias que ocuparon puestos notables en la sociedad como la familia Santamaria de Burgos, los Arias Dávila de Segovia, los Laínez de Soria, o los Coronel de Segovia, entre otras<sup>37</sup>.

No podemos pasar por alto la aportación judía, en general, y judeoconversa, en particular, a la ciencia médica de la Europa medieval como han puesto de manifiesto los

---

<sup>37</sup> Los Santa María de Burgos estudiada por: CANTERA MONTENEGRO, Enrique. *Alvar García de Santa María y su familia de conversos: historia de la Judería de Burgos y de sus conversos más egregios*. Burgos: Fundación Cultural «Profesor Cantera Burgos», 2007. (Primera edición: Madrid, 1952).

Los Arias Dávila estudiada por: LE FLEM, J.P. “La première version castillanne du testament de don Juan Arias de Ávila, évêque de Ségovie”. *Estudios Segovianos*, nº22 (1970) pp. 16-46.

GONZÁLEZ NOVALÍN, José Luis. “Juan Arias Dávila, obispo de Segovia, y la Inquisición Española” en GALINDO GARCÍA, Ángel (ed.). *Segovia en el siglo XV*. Salamanca: Universidad Pontificia de Salamanca, 1998. pp. 181-199.

CONTRERAS JIMÉNEZ, M.E. “Diego Arias de Ávila en la tradición y en la historia”. *Anuario de Estudios Medievales*, nº15 (1985) pp. 473-495.

CARRETE PARRONDO, Carlos. *Fontes Iudaeorum Regni Castellae. III: Proceso inquisitorial contra los Arias Dávila segovianos: un enfrentamiento social entre judíos y conversos*. Salamanca: Universidad Pontificia de Salamanca, 1986.

GITLITZ, David M. *Los Arias Dávila de Segovia: entre la sinagoga y la iglesia*. San Francisco: International Scholars Publications, 1996.

RÁBADE OBRADÓ, María del Pilar. “Religiosidad y práctica cristiana en la familia Arias de Ávila” en GALINDO GARCÍA, Ángel (ed.). *Segovia en el siglo XV. Arias Dávila, obispo y mecenas*. Salamanca: Universidad Pontificia de Salamanca, 1998. pp. 201-219.; y RÁBADE OBRADÓ, María del Pilar. “La religiosidad de una familia conversa a fines de la Edad Media: los Arias de Ávila” en HINOJOSA MONTALVO, José y PRADELLES NADAL, Jesús (coords.). *1490: en el umbral de la modernidad: el Mediterráneo europeo y las ciudades en el tránsito de los siglos XV-XVI*. Valencia: Generalitat Valenciana, 1994. pp. 267-279.

Los Laínez de Soria estudiada por: CARRETE PARRONDO, Carlos y FRAILE CONDE, Carolina. *Fontes Iudaeorum Regni Castellae. IV: Los judeoconversos de Almazán. 1501-1505. Origen Familiar de los Laínez*. Salamanca: Universidad Pontificia de Salamanca, 1987.

Los Coronel estudiados por: CARRETE PARRONDO, Carlos. “La hacienda castellana de Rabí Meir Melamed (Fernán Núñez Coronel)”. *Sefarad*, nº37 (1977) pp. 339-349.

MORENO KOCH, Yolanda. “Diez años de actividad económica en el reinado de los Reyes Católicos: Rabí Meir Melamed (Fernán Núñez Coronel)” en CARRETE PARRONDO, Carlos y MEYUHAS GINIO, Alisa (eds.). *Creencias y culturas*. Salamanca: Universidad Pontificia de Salamanca-Universidad de Tel-Aviv, 1998. pp. 159-168.

LADERO QUESADA, Miguel Ángel. “La receptoría y pagaduría general de la Hacienda regia castellana en los años 1491 a 1494. De Rabbi Meir a Fernán Núñez Coronel”. *En la España Medieval*, nº25 (2002) 421-502.

LADERO QUESADA, Miguel Ángel. “Coronel, 1492: de la aristocracia judía a la nobleza cristiana en la España de los Reyes Católicos”. *Boletín de la Real Academia de la Historia*, nº200/1 (2003) pp. 11-24.

GARCÍA CASAR, María Fuencisla. “Nuevas noticias sobre los Seneor-Coronel segovianos” en IZQUIERDO BENITO, Ricardo y MORENO KOCH, Yolanda (coords.). *Del pasado judío en los reinos medievales hispánicos: afinidad y distanciamiento. XIII Curso de cultura hispanojudía y sefardí de la Universidad de Castilla-La Mancha*. Cuenca: Universidad de Castilla-La Mancha, 2005. pp. 135-146.

estudios de Sánchez Granjel<sup>38</sup>, de García Ballester<sup>39</sup> en su brillante síntesis *La búsqueda de la salud. Sanadores y enfermos en la España medieval* y de Marcelino Amasuno<sup>40</sup>.

- Antisemitismo y conflictividad social

La investigación sobre el antisemitismo medieval, tanto en lo referente a su discurso como a sus consecuencias sociales ha sido ingente. La más evidente, su traducción en revueltas violentas, ocupó pronto el quehacer de hispanistas como Angus Mackay (1972), Bernard Lewis (1995), David Abulafia (2002) o Norman Roth (1992)<sup>41</sup>. Todos ellos buscaron las raíces de las relaciones violentas entre cristianos y judíos, haciendo hincapié en revueltas antijudías como la de 1391. Paralelamente, algunos medievalistas españoles siguieron la misma senda, entre ellos, Mitre Fernández (1994)<sup>42</sup> estudió los mensajes antijudíos en Castilla en sus dimensiones didáctica y social (exclusión y autoafirmación con sus obras); Suárez Fernández (2004)<sup>43</sup> que ofreció nuevas perspectivas, al igual que Álvarez Chillida y Ricardo Izquierdo Benito (2007)<sup>44</sup> e Isabel Montes Romero-Camacho (1996)<sup>45</sup>. Mientras que Valdeón Barúque ahondó en las implicaciones socioeconómicas (1995) del antisemitismo y su función como sus secuelas revulsivo a la conflictividad social (2000)<sup>46</sup>.

---

<sup>38</sup> SÁNCHEZ GRANJEL, Luis. *La medicina española antigua y medieval*. Salamanca: Ediciones Universidad de Salamanca, 1981.

<sup>39</sup> GARCÍA BALLESTER, Luis. *La búsqueda de la salud. Sanadores y enfermos en la España medieval*. Barcelona: Península, 2001. GARCÍA BALLESTER, Luis. *Historia de la ciencia y de la técnica en la Corona de Castilla*. Salamanca: Junta de Castilla y León, Consejería de Educación y Cultura, 2002.

<sup>40</sup> AMASUNO SÁRRAGA, Marcelino V. *Alfonso Chirino, un médico de monarcas castellanos*. Salamanca: Junta de Castilla y León, 1993.

<sup>41</sup> MACKAY, Angus. "Popular movements and pogroms in Fifteenth-Century Castile". *Past and Present*, nº55 (1972) pp. 33-67.; LEWIS, Bernard. *Cultures in Conflict. Christians, Muslims and Jews in the Age of Discovery*. University Press: Oxford, 1995.; ROTH, Norman. "Isaac Pulgar y su libro contra un converso" en DEL VALLE RODRÍGUEZ, Carlos (ed.). *Polémica judeo-cristiana*. Madrid: Estudios, 1992. pp. 67-73.

ROTH, Norman. "La revuelta de los anticonversos en el siglo XV, Pulgar y la Inquisición". *En la España Medieval*, nº15 (1992) pp. 367-394.; ABULAFIA, Anna Sapir (ed.). *Religious Violence between Christians and Jews: Medieval Roots, Modern Perspectives*. New York: Palgrave, 2002.

<sup>42</sup> MITRE FERNÁNDEZ, Emilio. Los judíos de Castilla en tiempo de Enrique III. El pogrom de 1391. Valladolid: Secretariado de Publicaciones, 1994.; y MITRE FERNÁNDEZ, Emilio. "Didáctica, exclusión y autoafirmación. Mensajes antijudíos en Castilla, fines del siglo XIII-inicios del siglo XV" en BALOUP, Daniel. *L'enseignement religieux dans la couronne de Castille. Incidences spirituelles et sociales (XIII-XV siècles)*. Madrid: Casa de Velázquez, 2003. pp. 43-72.

<sup>43</sup> SUÁREZ FERNÁNDEZ, Luis. "Puntualizaciones en la trayectoria del antijudaísmo hispano" en VALDEÓN BARUQUE, Julio (ed.). *Cristianos, musulmanes y judíos en la España medieval: de la aceptación al rechazo*. Valladolid: Ámbito, 2004. pp. 149-170.

<sup>44</sup> ÁLVAREZ CHILLIDA, Gonzalo y RICARDO IZQUIERDO, Benito (coords.). *El antisemitismo en España*. Cuenca: Universidad de Castilla-La Mancha, 2007.

<sup>45</sup> MONTES ROMERO-CAMACHO, Isabel. "El antijudaísmo o antisemitismo sevillano hacia la minoría hebrea" en *Segundos Encuentros Judaicos de Tudela: Los caminos del exilio*. Pamplona, 1996. pp. 73-157.

<sup>46</sup> VALDEÓN BARUQUE, Julio. "Motivaciones socioeconómicas de las fricciones entre viejocristianos, judíos y conversos" en ALCALÁ GALVE, Ángel (ed.). *Judíos. Sefarditas. Conversos. La expulsión de 1492 y sus consecuencias*. Valladolid: Ámbito, 1995. pp. 69-88.; VALDEÓN BARUQUE, Julio. *Judíos y conversos en la Castilla medieval*. Valladolid: Ámbito, 2004. Obra en la que se desarrolla una amplia visión de la historia

Por su parte, Monsalvo Antón ha sabido integrar el antijudaísmo hispano en las recientes corrientes de investigación sobre la conflictividad social como demuestra sus imprescindibles “El antisemitismo en Castilla durante la Edad Media. Aproximación histórico-metodológica a un conflicto social” (1983) y *Teoría y evolución de un conflicto social. El antisemitismo en la Corona de Castilla en la Baja Edad Media* (1985)<sup>47</sup>.

- Inquisición y expulsión

La instauración del Tribunal de la Inquisición y la expulsión de los judíos a finales del siglo XV son dos hitos históricos derivados de la gradual construcción del antisemitismo medieval hispano. El primer acercamiento a estos dos fenómenos pasó por el conocimiento de las actas de los procesos inquisitoriales, destacando en esta línea las obras de Beinart (1967)<sup>48</sup>, Rabadé Obradó (1995)<sup>49</sup> Netanyahu (2005)<sup>50</sup>, y Contreras Contreras (1984-2000)<sup>51</sup> como representativas. En estrecha relación con estos procesos, estuvo el fenómeno del criptojudasmo, del que fueron acusados algunos conversos como puede verse en los estudios de Amiel (1994) y Alpert (2001)<sup>52</sup>. A ello habría que añadir las monografías y artículos dedicados al desarrollo de la Inquisición a nivel regional. Contamos con un importante número de estudios, si bien en el caso de Navarra y el País Vasco abarcan una cronología

---

judía en el reino de Castilla, principalmente desde el siglo XII hasta su expulsión.; VALDEÓN BARUQUE, Julio. *El chivo expiatorio. Judíos, revueltas y vida cotidiana en la Edad Media*. Valladolid: Ámbito, 2000.

<sup>47</sup> MONSALVO ANTÓN, José M<sup>a</sup>. “El antisemitismo en Castilla durante la Edad Media. Aproximación histórico-metodológica a un conflicto social”. *El Olivo*, nº17 (1983) pp. 49-99.; MONSALVO ANTÓN, José M<sup>a</sup>. *Teoría y evolución de un conflicto social. El antisemitismo en la Corona de Castilla en la Baja Edad Media*. Madrid: Siglo XXI, 1985.; MONSALVO ANTÓN, José M<sup>a</sup>. “Mentalidad antijudía en la Castilla medieval. Cultura clerical y cultura popular en la gestación y difusión de un ideario medieval” en BARROS, Carlos (ed.). *Xudeus e Conversos na Historia. I. Mentalidades e Cultura*. Santiago de Compostela: Editorial de la Historia, 1994. pp. 21-57.; y MONSALVO ANTÓN, José M<sup>a</sup>. “Algunas consideraciones sobre el ideario anti-judío contenido en el Liber III del Fortalitium Fidei de Alonso de Espina”. *Aragón en la Edad Media. Homenaje a la profesora Carmen Orcástegui Gros*, nº14-15 (1999) vol. 2. pp. 1061-1087.

<sup>48</sup> BEINART, Haim. “The records of the Inquisition. A source of Jewish and Converso History” en *Proceedings of the Israel Academy of Sciences and Humanities*. Jerusalén, 1967. vol. III-11. pp. 211-227.

<sup>49</sup> RÁBADE OBRADÓ, María Pilar. “El origen de los archivos del Santo Oficio: una aproximación al valor histórico de las fuentes inquisitoriales” en RIBOT GARCÍA, Luis Antonio (ed.). *El Tratado de Tordesillas y su época*. Valladolid: Junta de Castilla y León, 1995. vol. 3. pp. 751-759.

<sup>50</sup> NETANYAHU, Benzion. *De la anarquía a la Inquisición: estudios sobre los conversos en España durante la Baja Edad Media*. Madrid: La esfera de los libros, 2005.

<sup>51</sup> CONTRERAS CONTRERAS, Jaime. “Estructuras geográficas del Santo Oficio en España” en PÉREZ VILLANUEVA, Joaquín; ESCANDELL BONET, Bartolomé y ALCALÁ GALVE, Ángel (dirs.). *Historia de la Inquisición en España y América*. 3 vols. Madrid: Biblioteca de Autores Cristianos-Centro de Estudios Constitucionales, 1984-2000. vol. 2. pp. 3-47.

<sup>52</sup> AMIEL, CH. “Los ritos judaicos en los edictos de fe ibéricos”. *Xudeus e conversos*, nºI (1994) pp.205-224. ALPERT, Michael. *Crypto-Judaism and the Spanish Inquisition*. Basingtoke-Hampshire-New York: Palgrave, 2001.

que se inicia fundamentalmente en el siglo XVI<sup>53</sup>. También para La Rioja<sup>54</sup>. En cambio, para las tierras que conocemos como Castilla la vieja y Castilla la nueva la investigación se adentran en las décadas finales del siglo XV; este el caso los trabajos publicados para Ávila, Soria, Ciudad Rodrigo, Murcia y Andalucía, por citar algunos<sup>55</sup>.

En lo referente al tema de la expulsión de los judíos en 1492 continúan siendo una referencia para sus fuentes de estudio, tanto documentales como crónicas las obras de Suárez Fernández (1964), *Documentos acerca de la expulsión de los judíos*<sup>56</sup>; de Raphael (1992), *The Expulsion. 1492 Chronicles: an Anthology of Medieval Chronicles Relating to the Expulsion of the Jews from Spain and Portugal*<sup>57</sup>; y de Moreno Koch (1977) “La conquista

---

<sup>53</sup> REGUERA, J.I. “Los comienzos de la Inquisición en Navarra”. *Príncipe de Viana*, N°152-153 (1978) pp. 585-609.; REGUERA, J.I. *La Inquisición Española en el País Vasco (El Tribunal de Calahorra, 1513-1570)*. San Sebastián: Txertoa, 1984.

ORELLA UNZÚE, José Luis. “Los grupos de presión y las corrientes ideológicas que condicionan el nacimiento de la Inquisición española en el País Vasco y en Navarra (1510-1520)”. *Revista de la Inquisición*, n°8 (1999) pp. 7-32.

<sup>54</sup> CANTERA MONTENEGRO, Enrique. “Inquisición de Logroño: sambenitos del siglo XVI”. *Berceo*, n°103 (1982) pp. 51-68.

<sup>55</sup> CARRETE PARRONDO, Carlos. *Fontes Iudaeorum Regni Castellae. II: El tribunal de la Inquisición en el obispado de Soria (1486-1502)*. Salamanca: Universidad Pontificia de Salamanca, 1985.; CARRETE PARRONDO, Carlos. “Mesianismo e Inquisición en las juderías de Castilla la Nueva”. *Helmantica*, n°31 (1980) pp. 251-256.

BELMONTE DÍAZ, J. Judíos e Inquisición en Ávila. Ávila: Caja de Ahorros, 1989.; SIERRO MALMIERCA, Feliciano. *Judíos, moriscos e inquisición en Ciudad Rodrigo*. [Salamanca]: Ediciones de la Diputación de Salamanca, 1990.; HUERGA CRIADO, Pilar. “Inquisición y criptojudasmo en Ciudad Rodrigo” en ROMERO, Elena (ed.). *Judaísmo hispano: Estudios en memoria de José Luis Lacave Riaño*. Madrid: CSIC, 2002. t. 2. pp. 665-78.

RÁBADE OBRADÓ, María Pilar. “Conversos, Inquisición y criptojudasmo en el Madrid de los Reyes Católicos”. *Anales del Instituto de Estudios Madrileños*, n°36 (1996) pp. 249-267.

GÓMEZ VOZMEDIANO, Miguel Fernando. “El silencio de los inocentes. Ecos inquisitoriales en Madrid durante el epígono Trastámara: una aproximación prosopográfica”. *Cuadernos de Historia Moderna*, n°30 (2005) pp. 41-62.

El caso de Murcia estudiado por: BLÁZQUEZ MIGUEL, Juan. *El tribunal de la Inquisición en Murcia*. Murcia: Academia Alfonso X el Sabio, 1986.; DOMÍNGUEZ NAFRÍA, Juan Carlos. “Inquisición y cierre de las aljamas en 1480: el caso de Murcia” en DOMÍNGUEZ NAFRÍA, Juan Carlos y PÉREZ FERNÁNDEZ-TURÉGANO, Carlos (coords.). *Isabel la Católica. Homenaje en el V centenario de su muerte*. Madrid: Dykinson, 2005. pp. 31-63.

BEINART, Haim. “La Inquisición española y la expulsión de los judíos de Andalucía” en KAPLAN, Y. (ed.). *Jews and Conversos. Studies in Society and the Inquisition*. Jerusalén, 1985. pp. 103-123.

WAGNER, Klaus. “La Inquisición en Sevilla (1481-1524)” en *Homenaje a D. Juan de Mata Carriazo*. 3 vols. Sevilla, 1973. vol. 3. pp. 439-460.

EDWARDS, John. “Religious belief and Social Conformity: the “converso” problem in Late-Medieval Córdoba”. *Transactions of the Royal Historical Society*, n°31 (1981) pp. 115-128.

CORONAS TEJADA, Luis. *Conversos and Inquisition in Jaen*. Jerusalén: Hispania Judaica, 1988.

LÓPEZ BELTRÁN, María Teresa. “Los inicios de la Inquisición en Málaga y su Obispado”. *Nova*, n°30 (2003-2004) pp. 213-236.

MESEGUER FERNÁNDEZ, J. “Fernando de Talavera, Cisneros y la Inquisición en Granada” en Pérez Villanueva, Joaquín (dir.). *La Inquisición Española*. Madrid: Siglo XXI de España Editores, 1980. pp. 371-400.

<sup>56</sup> SUÁREZ FERNÁNDEZ, Luis. *Documentos acerca de la expulsión de los judíos*. Valladolid, 1964.

<sup>57</sup> RAPHAEL, David. *The Expulsion. 1492 Chronicles: an Anthology of Medieval Chronicles Relating to the Expulsion of the Jews from Spain and Portugal*. North Hollywood: Carmi House Press, 1992.

de Granada y la expulsión de Sefarad, según las noticias hispano-hebreas”<sup>58</sup>. Las consecuencias de esta política de los Reyes Católicos en la Europa medieval han sido objeto de reflexión por estudiosos como Henry Kamen (1993) y Jocelyn N. Hillgarth (1999)<sup>59</sup>. Y para la España de finales del Medievo y comienzo de la época moderna pueden mencionarse, entre otros, los trabajos de Beinart (2002) Y Carrete Parrondo (1989 y 2005)<sup>60</sup>.

Consecuencia no menor del antisemitismo y el funcionamiento de la Inquisición fue el fenómeno de la limpieza de sangre. Sicroff (1960) renovó la investigación sobre el tema con su obra *Les controverses des Statuts de “Pureté de Sang” en Espagne du XVe au XVIIe siècle*<sup>61</sup>. Indagar en sus orígenes ha ocupado historiadores como Amran Cohen (2002)<sup>62</sup> y la asociación entre pureza de sangre, herejía y signo diferenciados de carácter étnico-religioso entre otros, a Dedieu (1993)<sup>63</sup> y a Cantera Montenegro (2006)<sup>64</sup>.

- Geografía de los estudios sobre comunidades judías y conversos

La nómina de autores y obras que han estudiado las diferentes dimensiones del judaísmo en núcleos de población concretos de la Corona de Castilla es amplísima. Señalaremos, por ello, aquellas áreas que han sido más afortunadas, siendo objeto de interés por algunos medievalistas que hemos venido citando.

---

<sup>58</sup> MORENO KOCH, Yolanda. “La conquista de Granada y la expulsión de Sefarad, según las noticias hispano-hebreas”. *El Olivo*, nº3-4 (1977) pp. 71-82.

<sup>59</sup> KAMEN, Henry. “La expulsión de los judíos y el contexto internacional”. *La expulsión de los judíos de España* (1993) pp. 15-25. HILLGARTH, Jocelyn N. “After 1492: Spain as Seen by Non-Spaniards” en MEYERSON, Mark D. y ENGLISH, E. D., (eds.). *Christians, Muslims and Jews in Medieval and Early Modern Spain*. Notre Dame, Indiana: University of Notre Dame Press, 1999. pp. 309-322.

<sup>60</sup> BEINART, Haim. *The expulsion of the jews from Spain*. Oxford-Portland: The Littman Library of Jewish Civilization, 2002.

CARRETE PARRONDO, Carlos. “Intervención de los judeo-conversos en la expulsión”. *Destierros aragoneses*. Zaragoza, 1989.; CARRETE PARRONDO, Carlos. “El judaísmo castellano en vísperas de la expulsión”. *Luces y sombras de la judería europea (siglos XI-XVII)*. *Primeros Encuentros Judaicos de Tudela*. Pamplona: Gobierno de Navarra, 1995. pp. 161-180.

<sup>61</sup> SICROFF, Albert A. *Les controverses des Statuts de “Pureté de Sang” en Espagne du XVe au XVIIe siècle*. París: Didier, 1960. (versión española, Madrid: Taurus, 1985).

<sup>62</sup> AMRAN COHEN, Rica. “De Pedro Sarmiento a Martínez Silíceo: la «génesis» de los estatutos de limpieza de sangre” en AMRAN COHEN, Rica (dir.2002). *Autour de l’Inquisition*. París: Indigo-Université de Picardie, 2002. pp. 33-56.

<sup>63</sup> DEDIEU, Jean-Pierre. “Hérésie et pureté de sang: l’incapacité légale des hérétiques et de leurs descendants en Espagne aux premiers temps de l’Inquisition” en AMALRIC, Jean-Pierre (dir.). *Pouvoirs et société dans l’Espagne Moderne. Hommage a B. Bennassar*. Toulouse: Presses Universitaires du Midi, 1993. pp. 161-176.

<sup>64</sup> CANTERA MONTENEGRO, Enrique. “La limpieza como signo de diferenciación étnico-religioso judaizantes castellanos a fines de la Edad Media”. *Estudios Mirandeses. Anuario de la Fundación Cultural Profesor Cantera Burgos*, nº26 (2006) pp. 43-80.

Cantera Montenegro ha estudiado la fractura entre cristianos y judíos durante el siglo XIII, así como la población judía en la Rioja, Álava y Torrelaguna (Madrid)<sup>65</sup>. Carrete Parrondo<sup>66</sup> ha investigado sobre los conversos en Castilla y, de modo más concreto, junto a Cantera Burgos las juderías de Guadalajara. También Crespo Álvarez<sup>67</sup> ha abordado en conjunto las comunidades judaicas castellanas desde el siglo XIII al siglo XV. Los judíos y conversos de varias ciudades castellano-leonesas (Zamora<sup>68</sup>, Salamanca<sup>69</sup>, Segovia<sup>70</sup>,

---

<sup>65</sup> CANTERA MONTENEGRO, Enrique. “Judeoconversos de Torrelaguna (Madrid) a fines del siglo XV”. *Anales del Instituto de Estudios Madrileños*, nº18 (1981) pp. 23-40.

CANTERA MONTENEGRO, Enrique. “Algunos judeoconversos de Laguardia (Álava) penitenciados por el tribunal de la Inquisición en el siglo XVI”. *El Olivo*, nº16 (1982) pp. 53-61.

CANTERA MONTENEGRO, Enrique. “Cristianos y judíos en la meseta norte castellana la fractura del siglo XIII” en IZQUIERDO BENITO, Ricardo y MORENO KOCH, Yolanda. *Del pasado judío en los reinos medievales hispánicos. Afinidad y distanciamiento: XIII Curso de Cultura Hispanojudía y Sefardí de la Univesidad de Castilla-La Mancha*. Cuenca: Universidad de Castilla-La Mancha, 2005.

CANTERA MONTENEGRO, Enrique. “Los últimos tiempos de la presencia judía en Calahorra y La Rioja”. *Kalakorikos*, nº10 (2005) pp. 57-86.

<sup>66</sup> CANTERA BURGOS, Francisco y CARRETE PARONDO, Carlos. “Las juderías medievales en la provincia de Guadalajara”. *Sefarad*, nºXXXIII (1973) pp. 2-44 y 259-323; nºXXXIV (1974) pp. 43-78 y 313-386.

CARRETE PARRONDO, Carlos. “Los judíos de Castilla en la Baja Edad Media” en MAÍLLO SALGADO, Felipe (ed.). *España, Al-Andalus*. Salamanca: Sefarad, 1988. pp. 143-151.

<sup>67</sup> CRESPO ÁLVAREZ, Macarena. *La crisis de una sociedad: comunidades judías en Castilla de 1282 a 1460*. Tesis doctoral. Universidad Autónoma de Madrid, 2001.

<sup>68</sup> LADERO QUESADA, Manuel F. “Apuntes para la historia de los judíos y los conversos de Zamora en la Edad Media”. *Sefarad*, nº48, nº1 (1988) pp. 29-57.

<sup>69</sup> CARRETE PARRONDO, Carlos. *Fontes Iudaeorum Regni Castellae. I. Provincia de Salamanca*. Salamanca: Universidad Pontífica de Salamanca, 1981.

SIERRO MALMIERCA, Feliciano. *Judíos, moriscos e inquisición en Ciudad Rodrigo*. Salamanca: Ediciones de la Diputación de Salamanca, 1990.

HUERGA CRIADO, Pilar. “Inquisición y criptojudasmo en Ciudad Rodrigo” en ROMERO, Elena (ed.). *Judaísmo hispano: Estudios en memoria de José Luis Lacave Riaño*. Madrid: CSIC, 2002. t. 2, pp. 665-678.

<sup>70</sup> Moreno Koch investiga los casos de Segovia y Palencia en las siguientes obras: MORENO KOCH, Yolanda. “La comunidad judía de Segovia y las consecuencias de una conversión al cristianismo: 1485-1486”. *Estudios Mirandeses*, nº8 (1988) pp. 101-109. MORENO KOCH, Yolanda. “Notas sobre la sinagoga de Palencia y las consecuencias de una conversión al cristianismo”. *IV Congreso Internacional “Encuentro tres culturas”*. Toledo (1988) pp. 121-125.

Palencia y Soria<sup>71</sup>) y de Castilla la Nueva (Toledo<sup>72</sup>, Cuenca<sup>73</sup>, Ciudad Real<sup>74</sup> y Albacete<sup>75</sup>) disponen de las obras producidas, entre otros autores, por Manuel Francisco Ladero Quesada. Los de Extremadura por Clemente Ramos<sup>76</sup> y los de Navarra por Orta Rubio<sup>77</sup>

Por último, en el sur, las juderías y los conversos han contado con la producción de especialistas como Montes Romero-Camacho para el caso sevillano<sup>78</sup>, Coronas Tejada y Porras Arboledas para el caso del reino de Jaén<sup>79</sup> y Miguel Ángel Ladero Quesada para el reino de Granada<sup>80</sup>. En la cercana Murcia sus juderías medievales cuentan con las obras de Rubio García<sup>81</sup> y Torres Fontes<sup>82</sup>.

---

<sup>71</sup> CANTERA MONTENEGRO, Enrique. "Relaciones judeocristianas en la diócesis de Osma en el último tercio del siglo XV" en RUIZ GÓMEZ, Francisco y ESPADAS BURGOS, Manuel (coords.). *Encuentros en Sefarad*. Ciudad Real: Instituto de Estudios Manchegos, 1987. pp.103-136.

<sup>72</sup> BEINART, Haim. "Judíos y conversos en Casarrubios del Monte". *Homenaje Juan Prado* (1975) pp. 645-659.

CANTERA BURGOS, Francisco; y LEÓN TELLO, Pilar. *Judaizantes del arzobispado de Toledo penitenciados por la Inquisición en 1495-1497*. Madrid, 1969.

<sup>73</sup> MORENO KOCH, Yolanda. "La comunidad judaizante de Castillo de Garcimuñoz, 1489-1492". *Sefarad*, nº37 (1977) pp. 351-371.

CARRETE PARRONDO, Carlos. "Los clérigos judaizantes de Huete". *Anuario de Estudios Medievales*, nº12 (1982) pp. 411-419.

CARRETE PARRONDO, Carlos. "Las judaizantes de Cuenca procesadas por la Inquisición en 1490". *II Congreso Internacional "Encuentro Tres Culturas"*. Toledo, 1985. pp. 97-10.

<sup>74</sup> DELGADO MERCHÁN, L. *Historia documentada de Ciudad Real (la judería, la Inquisición y la Santa Hermandad)*. Ciudad Real: Establecimiento Tipográfico de Enrique Pérez, 1907.

BEINART, Haim. *Los conversos ante el tribunal de la Inquisición. Ciudad Real, 1483-1485*. Barcelona: Riopiedras, 1983.

<sup>75</sup> PRETEL MARÍN, Aurelio. "Notas sobre judíos y conversos en la Baja Edad Media albacetense". *Información cultural albacetense*, nº63 (1992) pp. 3-22.

<sup>76</sup> CLEMENTE RAMOS, Julián. "Judíos y cristianos nuevos en Medellín (1450-1520)". *Revista de estudios extremeños*, vol. 71, nº3 (2015) pp. 1713-1734.

<sup>77</sup> ORTA RUBIO, Esteban. "Los cristianos nuevos de Navarra: algunas consideraciones" en CASPISTEGUI GORASURRETA, Francisco Javier (dir. congr.). *Mito y realidad en la historia de Navarra: actas del IV Congreso de Historia de Navarra*. Pamplona: Sociedad de Estudios Vascos, 1998.

<sup>78</sup> MONTES ROMERO-CAMACHO, Isabel. "Los judíos del reino de Sevilla en la Baja Edad Media" en *Tolerancia y convivencia étnico-religiosa en la Península Ibérica durante la Edad Media. III Jornadas de Cultura Islámica*. Huelva: Diputación Provincial, 2003. pp. 85 -124.

<sup>79</sup> CORONAS TEJADA, Luis. *Judíos y judeoconversos en el Reino de Jaén*. Jaén: Diputación Provincial, 2003. PORRAS ARBOLEDAS, Pedro. *Judíos y judeoconversos en el Reino de Jaén*. Jaén: Universidad de Jaén, 2003. PORRAS ARBOLEDAS, Pedro. *Las comunidades conversas de Úbeda y Baeza en el siglo XVI*. Jaén: Instituto de Estudios Giennenses, 2008.

<sup>80</sup> LADERO QUESADA, Miguel Ángel. "Nóminas de conversos granadinos (1499-1500)" en LADERO QUESADA, Miguel Ángel (ed.). *Granada después de la conquista: repobladores y mudéjares*. Granada: Diputación Provincial de Granada, 1993. pp. 615-649.

<sup>81</sup> RUBIO GARCÍA, Luis. *Los judíos de Murcia en la Baja Edad Media (1350-1500)*. 4 vols. (estudio y colección documental), Universidad de Murcia, 1992-1997.

<sup>82</sup> TORRES FONTES, Juan. "La judería murciana en la época de los Reyes Católicos". *Espacio, Tiempo y Forma. Serie III, Historia Medieval*, nº6 (1993) pp. 177-228.



## 2. LOS JUDEOCONVERSOS EN LA CASTILLA DE LOS SIGLOS XIII-XV

Las comunidades judías de los reinos hispanos se desarrollaron en un contexto de pluralidad étnica, religiosa y cultural. Su estatus político, social y económico fue empeorando gradualmente, incluso para los denominados judeoconvertos.

La pluralidad étnica, religiosa y cultural de la Península Ibérica es un factor que se debe tener en cuenta a la hora de tratar estudios sobre conversos.

El periodo que comprendido entre los siglos XIII y XV corresponde a la fase de expansión de los reinos cristianos. Tanto en los territorios musulmanes peninsulares como en los reinos cristianos existieron, por una parte, periodos de confrontación, y por otra parte periodos de buenas relaciones entre judíos, musulmanes y cristianos. A esto se lo podría definir como coexistencia bajo unas mismas estructuras políticas de diferentes núcleos raciales y confesionales<sup>83</sup>. Sin embargo, la situación de coexistencia de las tres religiones en territorio castellano fue empeorando con los siglos. Prueba de ello, fueron las medidas discriminatorias hacia judíos y musulmanes en la legislación cristiana, por ejemplo, en los sínodos castellanos<sup>84</sup>.

Se pueden distinguir tres etapas en las relaciones entre judíos y cristianos. Primeramente, destaca la etapa de la convivencia pacífica, periodo que abarca los siglos XII y XIII. Seguidamente, la etapa que se corresponde con el transcurso del siglo XIV, periodo que supuso un punto de inflexión en las relaciones entre estos dos grupos de la sociedad. Por último, el periodo correspondiente al siglo XV, en el cual destaca el creciente antijudaísmo y la aparición del problema converso hasta su expulsión. Un hecho clave que marcará un antes y un después en el devenir de las relaciones entre judíos y cristianos es el desarrollo de revueltas antijudías en el año 1391 en varias ciudades de las Coronas de Castilla y de Aragón y en el Reino de Navarra.

---

<sup>83</sup> BENITO RUANO, Eloy. *Los orígenes del problema converso... Op cit.* p. 15.

<sup>84</sup> Los sínodos castellanos han sido recopilados en la colección *Synodicon Hispanum*, junto a los sínodos del reino de Portugal y a los de la Corona de Aragón, éstos últimos en proceso de elaboración.

## 2.1. ETAPA DE COEXISTENCIA PACÍFICA (SIGLO XIII)

La continua expansión de los reinos cristianos del norte de la Península hacia la zona centro y sur se tradujo en la incorporación de las comunidades judías asentadas en las ciudades de al-Ándalus. Asimismo, ya sucedió con la conquista de Toledo a finales del siglo XI, siendo en los siglos XII y XIII cuando se producen las grandes expansiones de los reinos cristianos por la Península Ibérica.

De manera simultánea a las expansiones realizadas por los reinos cristianos, se produjeron migraciones de hebreos desde al-Ándalus hacia los reinos del norte peninsular<sup>85</sup>. Alfonso VI de León crea unas condiciones de seguridad para la minoría judía, lo que supondrá la emigración de población judía a dicho reino. Este hecho se produce, debido al fanatismo religioso y a la progresiva hostilidad de las dinastías bereberes que dominaron al-Ándalus desde finales del siglo XI, tanto los almorávides como los almohades.

Los judíos durante este periodo fueron bien recibidos en tierras castellanoleonesas, debido a la necesidad de la instalación de nuevas poblaciones en las tierras conquistadas a los musulmanes. Este clima de convivencia entre judíos y cristianos se puede apreciar en los distintos fueros de la época. Un ejemplo de ello es el Fuero de Cuenca (ca. 1190), otorgado a dicha ciudad tras la conquista cristiana. En el Fuero la igualdad entre judíos y cristianos es palpable en diversos campos, desde el judicial hasta el de las deudas<sup>86</sup>.

El rey Fernando III de Castilla (1230-1252), quien se titulaba “rey de las tres religiones”<sup>87</sup>, es un ejemplo de la benevolencia y de la protección real hacia los judíos en el que prevalecía el espíritu de convivencia e interdependencia cultural, o los movimientos de cooperación intelectual, como la “Escuela de Traductores de Toledo”<sup>88</sup>. En realidad, fue un movimiento de traducciones del saber greco-árabe al latín, en una primera fase, y al castellano también, en una segunda fase, al que no puede atribuírsele una forma institucionalizada. Por ello, se puede hablar de una denominación simbólica<sup>89</sup>. Asimismo, se establecieron una serie de multas por muerte o asesinato de judíos, como se recoge en el

---

<sup>85</sup> VALDEÓN BARUQUE, Julio. *Judíos y conversos...* Op cit. p. 25.

<sup>86</sup> *Ibid.* p. 35.

<sup>87</sup> El epitafio de Fernando III en la catedral de Sevilla está escrito en cuatro lenguas: castellano, árabe, hebreo y latín. GITLITZ, David M. *Secreto y engaño...* Op cit. p. 21.

<sup>88</sup> Dos astrónomos que realizaron su actividad en Toledo bajo el reinado de Alfonso X de Castilla fueron Ishaq ben Sayyid y Yehudá ben Mosé, cuya obra más relevante fueron las *Tablas Astronómicas Alfonsíes*. ROMANO, David. *La ciencia hispanojudía*. Madrid: Mapfre, 1992. p. 124.

<sup>89</sup> BENITO RUANO, Eloy. *Los orígenes del problema converso...* Op cit. p. 16.

fueron de Nájera (1076). Esta política de protección fue continuada con posterioridad por los sucesivos reyes castellanos, convirtiendo a la ciudad de Toledo y a su judería en una de las más importantes de la Península Ibérica<sup>90</sup>.

En los reinos hispanos, no se había conocido una explosión de antijudaísmo como la ocurrida en el valle del Rin, a finales del siglo XI, después de la Cruzada en Clermont-Ferrand (1096-1099) por el papa Urbano II (1088-1099). Sin embargo, la convivencia pacífica existente en Castilla entre judíos y cristianos no evitó el desarrollo de corrientes contrarias a la población judía, las cuales aparecerían con más fuerza cuando las circunstancias lo propiciaran.

Un hecho que marcó un antes y un después del antijudaísmo europeo fue la quema de libros del *Talmud* en 1248, en la plaza de la Grève (París), tras el debate ocurrido en la Universidad de París, que condenó el *Talmud* como libro herético. Este hecho constituyó el asentamiento de los pilares doctrinales del antijudaísmo. Éste se vio alimentado por la labor de predicación de los clérigos, impulsada en parte por las altas posiciones alcanzadas por algunos judíos en las cortes reales, principalmente en el ámbito económico<sup>91</sup>. La imagen negativa de algunos judíos se atribuyó a la totalidad del pueblo judío, difundiéndose difamaciones acerca de los judíos y construyendo estereotipos en torno a la figura del hebreo.

Los judíos castellanos de los siglos XIII y XIV solían concentrarse dentro de las prosperas zonas urbanas, en barrios propios llamados juderías<sup>92</sup>. Tanto en el siglo XII como en el siglo XIII, no había disposiciones legales que obligaran a los judíos a residir en zonas determinadas, sin embargo, tendían a agruparse en barrios propios. Durante la Baja Edad Media son numerosos los testimonios de la existencia de juderías repartidas por la geografía de la Corona castellana. Se debe diferenciar entre los términos “judería” y “aljama”. El término “judería” hace referencia al barrio o espacio físico habitado por judíos, mientras que el término “aljama” se refiere a una institución jurídico-comunitaria que aunaba a los judíos de una zona y regía la vida de éstos<sup>93</sup>. De forma ocasional, una “judería” podía coincidir con una “aljama”. La aljama, asimismo, tenía su propia jurisdicción, siendo la legislación judía diferente a la cristiana<sup>94</sup>.

---

<sup>90</sup> AMRAN COHEN, Rica. *Judíos y conversos en el reino de Castilla...* Op cit. p. 27.

<sup>91</sup> VALDEÓN BARUQUE, Julio. *Judíos y conversos...* Op cit. p. 47.

<sup>92</sup> GITLITZ, David M. *Secreto y engaño...* Op cit. p. 21.

<sup>93</sup> LIKERMAN DE PORTNOY, Susana Mabel. *Relaciones judías, judeo-conversas y cristianas...* Op cit. p. 83.

<sup>94</sup> AMRAN COHEN, Rica. *Judíos y conversos en el reino de Castilla...* Op cit. p. 29.

El conocido como “Repartimiento o Padrón de Huete”, elaborado en 1290, es un testimonio de carácter fiscal, cuya finalidad fue establecer los impuestos que los judíos debían pagar a la corona<sup>95</sup>. Este padrón es una muestra de la implantación del pueblo judío en los reinos de Castilla y León. No obstante, la presencia hebraica en la zona septentrional de la Corona de Castilla es mínima, es decir, desde Galicia hasta el actual País Vasco. Cabe mencionar las juderías de Vitoria, Oviedo y Ribadavia. La Rioja fue una zona de gran florecimiento, posiblemente debido al paso del Camino de Santiago. En La Rioja destacan las juderías de Nájera, Logroño, Calahorra, Arnedo, Alfaro y Haro, entre otras. Ésta última judería contaba con una población de mil personas a finales del siglo XIII, según los estudios realizados por Enrique Cantera Montenegro<sup>96</sup>.

En la actual provincia de Burgos, sobresalían las juderías de la ciudad homónima, Belorado, Villadiego, Medina de Pomar, Miranda de Ebro, Briviesca, Oña, Frías, Roa, y la más antigua de todas, la judería de Castrojeriz. Asimismo, en la actual provincia de Palencia, destaca la judería de su capital, aunque los judíos de Palencia habitaban diseminados por la misma, pero se les localizaba preferentemente en los alrededores de la Puerta de Monzón, al norte del recinto amurallado. En el resto del territorio palentino destacan las juderías de Carrión de los Condes, Aguilar de Campoo, Saldaña, Cisneros, Paredes de Nava, Dueñas, y Monzón de Campos, entre otras<sup>97</sup>.

En territorio leonés, sobresale la judería de León, la cual sufrió ataques a principios del siglo XIII<sup>98</sup>, siendo rey de León, Alfonso IX. A la judería de León se suman las juderías de Sahagún, Astorga, Ponferrada o Valencia de Don Juan, entre otras. En tierras sorianas, destacan las juderías de tamaño medio y pequeño, por ejemplo, la judería de la ciudad de Soria, Osma, Almazán, Medinaceli, Agreda, entre otras. Siguiendo el curso del Duero, destaca la judería de Valladolid, que contaba con una población alrededor de los quinientos habitantes. También eran de gran importancia las juderías de Medina del Campo, Olmedo y Peñafiel. Ya en tierras zamoranas, destacan las juderías de Toro, Benavente y Zamora, ésta

---

<sup>95</sup> VALDEÓN BARUQUE, Julio. *Judíos y conversos...* *Op cit.* p. 25-26.

<sup>96</sup> CANTERA MONTENEGRO, Enrique. “Conflictos internos en las aljamas judías castellanas a fines del siglo XV en torno al reparto de tributos y al ejercicio de la justicia” en PARDO DE GUEVARA Y VALDÉS, Eduardo y DE ANTONIO RUBIO, María Gloria (eds.). *Judíos y conversos. Relaciones de poder en Galicia y en los reinos hispanos*. Madrid: Consejo Superior de Investigaciones Científicas (CSIC), 2017. p. 22.

<sup>97</sup> CRESPO ÁLVAREZ, Macarena. *La crisis de una sociedad...* *Op cit.* p. 79.

<sup>98</sup> Sucesos ocurridos en el Reino de León en 1230, a la muerte de Alfonso IX de León.

última, documentada desde el año 1210, sufrió los desórdenes producidos en 1230 a la muerte de Alfonso IX de León<sup>99</sup>.

La judería de Segovia contaba a finales del siglo XIII con trescientos habitantes, centrándose en torno al barrio de San Andrés<sup>100</sup>. La judería de Ávila notó un gran crecimiento en el siglo XIII, aunque los judíos abulenses no tenían una zona específica de asentamiento, sí que la mayoría de ellos vivía en la zona del Yuradero, cercana a la iglesia de San Vicente<sup>101</sup>. Para finalizar el recorrido por las juderías de la Submeseta Norte, por último, destaca la judería de Salamanca documentada desde finales del siglo XII y que floreció durante el siglo XIII. La judería de Salamanca sufrió, al igual que otras juderías del Reino de León, los desórdenes acaecidos a la muerte del monarca leonés, Alfonso IX. Además de la judería de Salamanca, hay que mencionar las juderías de Ciudad Rodrigo, Béjar y Alba de Tormes<sup>102</sup>.

Junto a las juderías mencionadas hasta ahora estaban las que se hallaban en territorios que habían formado parte de al-Ándalus, y debido al avance cristiano se habían ido incorporando progresivamente a sus dominios. Este avance se aceleró con la conquista de la Taifa de Toledo por Alfonso VI en 1085 y culminó con las tierras de Extremadura, Andalucía y Murcia, incorporadas durante el siglo XIII, con excepción del Reino Nazarí de Granada que no fue conquistado hasta 1492.

La conquista de la Taifa de Toledo por el reino castellano-leonés, trajo consigo la incorporación de una de las juderías más importantes de la Península Ibérica por su historia y por el papel que desempeñaba en el ámbito hebraico a finales del siglo XI, la judería de la ciudad de Toledo. Toledo era el centro del judaísmo hispano y contaba con buena parte de los intelectuales hebreos y destacados hombres de negocios. La judería de Toledo sufrió diversos ataques desde su conquista por el reino castellano-leonés, a pesar de la protección real que disfrutaban. La primera referencia data del año 1109, año en el que murió el rey castellanoleonés Alfonso VI y que fue aprovechada por algunos sectores cristianos para atacar a los judíos toledanos<sup>103</sup>. Asimismo, en el 1212 la entrada de combatientes

---

<sup>99</sup> LADERO QUESADA, Manuel F. "Apuntes para la historia de los judíos y los conversos de Zamora..." ... *Op cit.* p. 29.

<sup>100</sup> CARRETE PARRONDO, Carlos. "Judíos, moros y cristianos. La Castilla interconfesional de los Arias Dávila segovianos" en GALINDO GARCÍA, Ángel (ed.). *Segovia en el siglo XV*. Salamanca: Universidad Pontificia de Salamanca, 1998. p. 142.

<sup>101</sup> VALDEÓN BARUQUE, Julio. *Judíos y conversos...* *Op cit.* p. 30.

<sup>102</sup> CARRETE PARRONDO, Carlos. "Judíos, moros y cristianos..." ... *Op cit.* p. 143.

<sup>103</sup> CRESPO ÁLVAREZ, Macarena. *La crisis de una sociedad...* ... *Op cit.* p. 85.

ultramontanos procedentes de los territorios al otro lado de los Pirineos, con el fin de ayudar a Alfonso VIII contra los almohades, que finalizaría con la victoria en Las Navas de Tolosa, provocaron a su paso por Toledo el ataque a la judería. Sin embargo, la resistencia de la judería toledana se puede deber a su gran población, alrededor de cinco mil habitantes, la más grande del reino de Castilla y León. La judería se localizaba en el oeste de la zona amurallada, en los alrededores de la parroquia de San Martín, extendiéndose posteriormente hacia Santo Tomé y San Román<sup>104</sup>.

No obstante, la Taifa de Toledo comprendía los territorios de las actuales provincias de Madrid y Guadalajara, aparte de Toledo. Por lo que se incorporaron a los territorios castellanos importantes juderías como la de Madrid, Alcalá de Henares, Buitrago o Talamanca del Jarama, en la actual provincia de Madrid; y las juderías de Sigüenza, Atienza e Hita, en la provincia de Guadalajara<sup>105</sup>.

En los territorios de la actual Castilla-La Mancha, destaca la judería de Cuenca, que fue conquistada por Alfonso VIII en 1177 y contaba a finales del siglo XIII con una población elevada de unos quinientos habitantes, concentrada principalmente en el barrio del Alcázar<sup>106</sup>. Además de la judería conquense, hay que tener en cuenta otras poblaciones como Huete o Uclés. Esta última, protegida por la Orden de Santiago. En las zonas más meridionales, destacan las juderías de Montiel, Alcaraz y Ciudad Real, denominada antiguamente como Villa Real, contaba con una judería de rango medio en el año 1290.

En la actual Extremadura, la judería de Mérida es la más antigua de esta región, sin embargo, a finales del siglo XIII la judería más floreciente era la de Plasencia. Igualmente, hay que destacar las juderías extremeñas de Alcántara, Badajoz, Cáceres, Coria, Medellín y Trujillo<sup>107</sup>.

Por concluir este recorrido de las juderías más importantes de la Corona de Castilla, nos detenemos en los últimos territorios conquistados por los cristianos: Andalucía Bética y Murcia. Por una parte, en la Andalucía Bética la judería más importante era la de Sevilla, la antigua capital del al-Ándalus almohade, extendiéndose desde el Alcázar hasta la puerta de Carmona. La judería sevillana contaba a finales del siglo XIII con aproximadamente mil

---

<sup>104</sup> CASTRO, Américo. España en su historia...” ... *Op cit.* p. 142.

<sup>105</sup> CANTERA BURGOS, Francisco y CARRETE PARONDO, Carlos. “Las juderías medievales en la provincia de Guadalajara”... *Op cit.* p. 52.

<sup>106</sup> MONSALVO ANTÓN, José María. *Teoría y evolución de un conflicto social...* *Op cit.* p. 54.

<sup>107</sup> VALDEÓN BARUQUE, Julio. *Judíos y conversos...* *Op cit.* p. 32.

personas, lo que la convertía en una de las principales juderías de Castilla<sup>108</sup>. A parte de la judería de Sevilla, dentro del reino homónimo, destacaban las juderías de Carmona y Écija. Por otra parte, Córdoba, antigua capital del Califato Omeya, contaba con una judería menor que la de Sevilla. Asimismo, hay referencias a otras juderías como la de Alcalá de Guadaira, Cazalla de la Sierra, Lebrija, Palma del Río, Montoro o Lucena, ésta última adquirió gran importancia en época musulmana, sin embargo, durante el periodo almohade desapareció por completo.

En las zonas del litoral andaluz destacan las juderías de Cádiz, Niebla y Jerez de la Frontera<sup>109</sup>, de la que hay referencias acerca de repartimientos efectuados a los judíos por el rey Alfonso X en 1266. De igual manera, en las zonas del alto Guadalquivir destacan las juderías de Jaén, Úbeda, Baeza y Andújar. Para finalizar, en cuanto al reino de Murcia, sobresalían: la judería de la ciudad de Murcia, cuya primera referencia escrita es del año 1266; y la judería de Lorca. Sin embargo, otras juderías como la de Mula o la de Cartagena, apenas hay referencias de este periodo.

La mayoría de documentos reales y legislativos de la época donde se hace mención de judíos, se refiere principalmente a administradores financieros, prestamistas, en general oficios relacionados directamente con el dinero. Sin embargo, estos destacados judíos eran minoría entre la comunidad hebrea. La mayoría de los judíos castellanos se dedicaban a otras actividades económicas, por ejemplo, pequeños agricultores, vinateros, herreros, tejedores, joyeros, artesanos del cuero y del barro, zapateros, guarnicioneros, otros se dedicaban al oficio de la medicina, como médicos y boticarios, entre otros. En las ciudades portuarias los judíos se dedicaban principalmente al comercio<sup>110</sup>.

De todas maneras, el pueblo judío constituía una minoría social en Castilla. La actitud de los cristianos hacia los hebreos era diferente respecto a otras religiones, como el islam. El judaísmo es portador de la Escritura, el *Tanaj*. Los judíos, según la opinión de los cristianos, llegaría el momento en que se convirtieran a la “verdadera fe”, el cristianismo<sup>111</sup>.

---

<sup>108</sup> MONTES ROMERO-CAMACHO, Isabel. “Relaciones de poder entre los judíos y los conversos sevillanos al final de la Edad Media” en PARDO DE GUEVARA Y VALDÉS, Eduardo y DE ANTONIO RUBIO, María Gloria (eds.). *Judíos y conversos. Relaciones de poder en Galicia y en los reinos hispanos*. Madrid: Consejo Superior de Investigaciones Científicas (CSIC), 2017. p. 102.

<sup>109</sup> Hay referencias acerca de repartimientos efectuados a judíos en Jerez de la Frontera, como posible recompensa por su participación en la conquista de la Andalucía Bética. JIMÉNEZ LOZANO, José. *Sobre judíos, moriscos y conversos*. Valladolid: Ámbito, 1982. p. 41.

<sup>110</sup> GITLITZ, David M. *Secreto y engaño...* *Op cit.* p. 22.

<sup>111</sup> VALDEÓN BARUQUE, Julio. *Judíos y conversos...* *Op cit.* p. 37.

Pero, hasta que llegase ese momento de conversión, las actividades religiosas de la comunidad hebrea, así como el uso de su lengua y la posesión de tribunales, sinagogas, escuelas, carnicerías o cementerios, estaban aceptadas.

Además, los judíos castellanos, tenían una especial vinculación con la monarquía. Se les consideraba como propiedad de los reyes, a cambio, tenían que pagar un impuesto directo a los monarcas, llamado “cabeza de pecho”, que les garantizaba la protección real de forma teórica<sup>112</sup>.

En lo referente a las conversiones durante el siglo que nos acontece en este apartado, siglo XIII, fueron escasas en comparación con los siglos XIV y, sobre todo, el siglo XV. El IV concilio de Letrán, celebrado en 1215 con el fin de tratar los problemas que causaban las herejías en el sur de Francia a la Iglesia<sup>113</sup>, estableció un marco legal para impulsar las conversiones mediante la difamación de los judíos. El cristianismo europeo aumentó las restricciones económicas, la expulsión localizada de judíos, los ataques contra el *Talmud*. Igualmente, desde el papado se impulsaron las campañas de predicación lideradas por órdenes mendicantes, principalmente por dominicos, seguidos de franciscanos<sup>114</sup>. Los reinos de la Península Ibérica opusieron cierta resistencia a las presiones procedentes del papado y de las órdenes mendicantes.

## **2.2. RUPTURA DE LA ARMONÍA JUDEOCRISTIANA (SIGLO XIV)**

El siglo XIV fue la época de ruptura de la “armonía” que había imperado en siglos anteriores. Durante este siglo aumentó de forma considerable el antijudaísmo. Los factores que contribuyeron al fortalecimiento del antijudaísmo fueron, entre otros, la difusión de la Peste Negra, las malas cosechas o las guerras. En aquel contexto se buscaron culpables de los males y de las catástrofes que estaban sucediendo, y el pueblo judío resultó ser un “chivo expiatorio” perfecto. Las clases bajas, soportaban las mayores cargas de impuestos e identificaron a los judíos con la opresión que sufrían. En este punto, las disposiciones

---

<sup>112</sup> MONTES ROMERO-CAMACHO, Isabel. “Relaciones de poder entre los judíos y los conversos sevillanos...” ... *Op cit.* p. 108.

<sup>113</sup> Entre las herejías del sur de Francia destacan los albigenses o cátaros y los valdenses. GITLITZ, David M. *Secreto y engaño...* *Op cit.* p. 22.

<sup>114</sup> *Idem.*



sinodales ayudan a comprender el creciente antisemitismo que imperaba en la sociedad cristiana, las cuales veremos en el siguiente capítulo.

En la segunda mitad del siglo XIV se materializó el problema judío que se venía gestando desde siglos anteriores. Sin embargo, tras las conversiones, los recién convertidos de manera forzada, fueron rechazados por la sociedad cristiana a causa del escepticismo generado por las falsas conversiones. El problema judío, en lugar de desaparecer se transformó en el problema converso<sup>115</sup>.

En la oleada de conversiones producidas en el siglo XIV, Benito Ruano<sup>116</sup>, distingue entre los conversos cinco estamentos: los cristianos auténticos, los heterodoxos en el seno del cristianismo, los talmudistas, los incrédulos y los vacilantes. Éstos últimos serían, según Caro Baroja<sup>117</sup> los más numerosos. Así, se produciría una nueva discriminación entre cristianos viejos y cristianos nuevos, que se materializó en los denominados “Estatutos de limpieza de sangre”, los cuales limitaban determinados derechos personales a quienes no podían probar una ascendencia de cristianos viejos. Un ejemplo de este tipo de legislación anticonversa fue la promulgada ya en 1449 en Toledo, denominada la “Sentencia-Estatuto de Pero Sarmiento”<sup>118</sup>.

El converso más importante del siglo XIV fue el médico Abner de Burgos, quien en 1321 se bautizó tomando el nombre de Alfonso de Valladolid. Su actividad posterior se basó en el proselitismo, instando a judíos a convertirse al cristianismo. Por otro lado, publicó varias obras que ejercieron gran influencia en la etapa posterior. Los puntos principales de su razonamiento se defenderían en los debates a favor de las conversiones, y tuvieron importancia en los sucesos de 1391. Uno de sus argumentos era el rechazo del racionalismo filosófico de la escuela de Maimónides, la cual dominaba en el pensamiento religioso de los judíos, en favor de la fe en los misterios cristianos. Al mismo tiempo, sostenía la obligación que tenían los cristianos en oponerse a los judíos, y en convertir y eliminar a cuantos fuera posible<sup>119</sup>. Sus argumentos atacaban las creencias judías, su liturgia, sus fiestas y otras prácticas.

---

<sup>115</sup> BENITO RUANO, Eloy. *Los orígenes del problema converso...* Op cit. p. 20.

<sup>116</sup> *Idem*.

<sup>117</sup> CARO BAROJA, Julio. *Los judíos en la España Moderna y Contemporánea*. Tomo I. Madrid: Istmo, 1978. p. 127.

<sup>118</sup> BENITO RUANO, Eloy. *Los orígenes del problema converso...* Op cit. p. 22.

<sup>119</sup> GITLITZ, David M. *Secreto y engaño...* Op cit. p. 23.

Igualmente, hubo intentos por parte judía de revertir las conversiones que se estaban llevando a cabo, los cuales acabaron siendo condenados por los teólogos y políticos cristianos. Gran parte de los judíos y judeoconversos expulsados de Francia en 1306, se refugiaron en las comunidades judías al sur de los Pirineos, es decir, en la Corona de Aragón y en el reino de Navarra<sup>120</sup>. Esto conllevó la presión antijudía en estos territorios hispanos, y supuso el inicio de disturbios antijudíos, que fueron siendo cada vez más frecuentes en los reinos hispanos tardomedievales. Cada vez que crecía la inestabilidad o se debilitaba la autoridad real, las juderías eran las mayores perjudicadas, como ocurría en los periodos de interregno<sup>121</sup>, o en los años de peste, o cuando se producían guerras civiles. Quienes gozaban de influencia y poder expandían entre la sociedad el sentimiento antijudío, con el fin de reforzar su posición y mantener sus privilegios<sup>122</sup>.

Durante el siglo XIV Castilla impuso restricciones cada vez más severas a las comunidades judías. Un ejemplo es la prohibición de prestar dinero a interés en el año 1348, pero no hay pruebas de que esta disposición fuese cumplida, debido al temor existente de debilitamiento de la economía. Se dieron casos esporádicos de violencia en numerosas ciudades. Como el ataque a los judíos de Sevilla en 1354, debido a una presunta profanación de una hostia<sup>123</sup>, o la sublevación de Valladolid contra el rey Pedro I, durante la cual saquean al pueblo judío y destruyen ocho sinagogas<sup>124</sup>.

Los primeros pogromos en Castilla estallan durante la primera guerra civil Castellana (entre Pedro I y su hermanastro, Enrique de Trastámara), con la cual el problema judío estaba estrechamente enlazado, alcanzando su clímax en 1391. Un aspecto novedoso de este periodo es la participación de las masas populares en la violencia contra los judíos. Valdeón Baroque explica esta escalada de violencia debido a la entronización de la dinastía Trastámara (1369), lo que provocó un debilitamiento de las relaciones entre judíos y cristianos<sup>125</sup>. Durante la guerra civil, las comunidades judías sufrieron matanzas y saqueos, a lo que se sumaron las sanciones económicas impuestas a las juderías.

---

<sup>120</sup> GITLITZ, David M. *Secreto y engaño...* *Op cit.* p. 23.

<sup>121</sup> Véase el interregno en 1390 en Castilla, que propició toda clase de desórdenes sociales.

<sup>122</sup> MONSALVO ANTÓN, José María. *Teoría y evolución de un conflicto social...* *Op cit.* p. 92.

<sup>123</sup> MONTES ROMERO-CAMACHO, Isabel. "Los judíos del reino de Sevilla en la Baja Edad Media"... *Op cit.* p. 107.

<sup>124</sup> SUÁREZ FERNÁNDEZ, Luis. "Puntualizaciones en la trayectoria del antijudaísmo hispano"... *Op cit.* p. 160.

<sup>125</sup> VALDEÓN BARUQUE, Julio. *Judíos y conversos...* *Op cit.* p. 78.

Enrique II de Castilla (1366-1367), también conocido como *el de las Mercedes*, utilizó como recurso propagandístico la hostilidad hacia el pueblo judío en los días de lucha contra Pedro I, sin embargo, en las Cortes celebradas en Burgos en 1367, antes de la victoria definitiva<sup>126</sup>, el monarca cede en diversos asuntos concernientes a los judíos, debido a la imposibilidad de prescindir de la colaboración tributaria y financiera de los judíos. Cuando Enrique II consolidó su triunfo frente a Pedro I, la necesidad de protección al pueblo judío se hizo más evidente porque las finanzas reales estaban en sus manos<sup>127</sup>. Sin embargo, la legislación elaborada por las Cortes de Castilla durante la década de 1370, tuvo un componente claramente antijudío, dando continuidad a la marea antisemita. Un ejemplo, son las Cortes de Toro de 1371, cuya legislación pretendía distinguir a la minoría judía mediante signos distintivos, como la prohibición de utilizar ciertos vestidos y de usar nombres cristianos. Estas medidas fueron aceptadas por el monarca castellano Enrique II<sup>128</sup>.

A finales del siglo XIV, las conversiones forzosas se intensificaron, incluso antes de los graves disturbios del año 1391. Una de las conversiones más destacadas de este periodo es la de Salomón Haleví, rabino principal de Burgos, que hacia el año 1389 tomó el nombre de Pablo de Santa María, convirtiéndose en el obispo de Burgos, por voluntad del antipapa de Aviñón Benedicto XIII (1394-1403)<sup>129</sup>. Pablo de Santa María llevó a cabo una actividad a favor de la conversión. Asimismo, sus descendientes, Alfonso de Cartagena (futuro obispo de Burgos) y Álvaro García de Santa María, también se convirtieron al cristianismo<sup>130</sup>.

En la Andalucía Bética las relaciones judeo-cristianas se deterioraron a partir de 1378 debido a la acción predicadora del arcediano de Écija, Ferrand Martínez, en contra del pueblo judío<sup>131</sup>. El arcediano aprovechó la minoría de edad de Enrique III para pasar a la acción. La predicación de Martínez fue el factor principal que hizo estallar el antisemitismo popular que llevaba latente varias décadas<sup>132</sup>.

El 6 de junio de 1391 comenzó en Sevilla un movimiento popular antijudío que se acabaría extendiendo por toda la Península, y que traerá consigo enormes consecuencias para

---

<sup>126</sup> MONSALVO ANTÓN, José María. *Teoría y evolución de un conflicto social...* *Op cit.* p. 238.

<sup>127</sup> *Idem.*

<sup>128</sup> *Ibid.* p. 240.

<sup>129</sup> RÁBADE OBRADÓ, María del Pilar. "La instrucción cristiana de los conversos en la Castilla del siglo XV". *En la España Medieval*, nº22 (1999). p. 372.

<sup>130</sup> Alfonso de Cartagena, quien se convertiría en obispo de Burgos tras la muerte de su padre, Pablo de Santa María, en 1435. VALDEÓN BARUQUE, Julio. *Judíos y conversos...* *Op cit.* p. 102.

<sup>131</sup> AMRAN COHEN, Rica. "Enrique IV y los conversos: dos documentos del manuscrito 13.110 de la Biblioteca Nacional de Madrid". *Medievalismo*, 26 (2016). p. 14.

<sup>132</sup> MITRE FERNÁNDEZ, Emilio. *Los judíos de Castilla en tiempo de Enrique III...* *Op cit.* p. 52.

la comunidad judía y para las relaciones entre judíos y cristianos. La explicación dada por los historiadores acerca del pogromo de 1391 tiende a centrarse en que no fue un hecho aislado, debido a que se fue gestando a lo largo del siglo XIV. Por otra parte, sirvió como válvula de escape para las clases populares cristianas, canalizando el odio hacia un grupo social débil que adquirió para la conciencia cristiana un valor como símbolo que personifica a los enemigos de clase<sup>133</sup>.

El pueblo y el bajo clero fueron los propulsores del movimiento en Sevilla. Del pogromo sevillano destacan: la conversión de numerosos judíos, que fueron obligados a recibir el bautismo; la transformación de dos sinagogas en iglesias; y la muerte de más de cuatro mil personas. Numerosas juderías, empezando por la sevillana, fueron atacadas a lo largo de 1391. El movimiento se fue extendiendo desde el valle del Guadalquivir<sup>134</sup> hacia la meseta y hacia la Corona de Aragón. En la submeseta norte la revuelta popular no se vivió con tanta intensidad como en la submeseta sur y en el valle del Guadalquivir. En su mayor parte se produjeron saqueos, y raramente hubo matanzas<sup>135</sup>. En las juderías del norte peninsular, como las leonesas, asturianas o vascas, no hay noticias sobre pogromos en estas fechas, posiblemente esto se debía al menor porcentaje de población hebrea en tierras del norte peninsular y a la menor influencia social y económica que el pueblo hebreo ejercía<sup>136</sup>.

Los efectos inmediatos de los pogromos de 1391 en Castilla fueron: muerte, conversión y dispersión. A partir de esta fecha el problema de los conversos o los denominados “nuevos cristianos”, acompañará al de los judíos, como bien ha señalado Eloy Benito Ruano<sup>137</sup>. En definitiva, el pogromo de 1391 trajo consigo consecuencias demográficas, económicas y socioespirituales<sup>138</sup>.

---

<sup>133</sup> MITRE FERNÁNDEZ, Emilio. Los judíos de Castilla en tiempo de Enrique III... *Op cit.* p. 54.

<sup>134</sup> La revuelta popular se extendió en pocos días a las juderías de la archidiócesis de Sevilla: Alcalá de Guadaira, Carmona, Écija, Cazalla, Fregenal. Poco después se extiende por todo el valle del Guadalquivir, pasando por Despeñaperros hacia la meseta, incidiendo en Villa Real (Ciudad Real), Cuenca, Huete o en Toledo. MONTES ROMERO-CAMACHO, Isabel. “Relaciones de poder entre los judíos y los conversos sevillanos...” ... *Op cit.* p. 111.

<sup>135</sup> Las juderías de Burgos, Toro, Logroño y Carrión de los Condes sufrieron persecuciones. MONSALVO ANTÓN, José María. *Teoría y evolución de un conflicto social...* *Op cit.* p. 260.

<sup>136</sup> *Idem.*

<sup>137</sup> BENITO RUANO, Eloy. *Los orígenes del problema converso...* *Op cit.* p. 32.

<sup>138</sup> Consecuencias demográficas: muertes y dispersión de la población judía. Consecuencias económicas: se produjo la destrucción de gran parte de la artesanía y comercio hebreos y la disminución de ingresos desde el punto de vista hacendístico. Consecuencias socioespirituales: se llevaron a cabo numerosas conversiones de judíos de manera forzada. La mayoría de judíos preferían la conversión a la muerte. GITLITZ, David M. *Secreto y engaño...* *Op cit.* p. 26.

Tras los pogromos de 1391 apareció realmente el fenómeno “converso”<sup>139</sup>, en el que se pueden distinguir los tres tipos de conducta seguidas por los judíos. Por un lado, los que continuaron con la religión hebrea en secreto, por otro lado, los que se quedaron en Castilla acatando y convirtiéndose a la religión cristiana, y, por último, aquellos individuos que desearon continuar con la religión hebrea, cuya mayor parte emigró al norte de África<sup>140</sup>.

### **2.3. DEL PROBLEMA CONVERSO A LA EXPULSIÓN DE LOS JUDÍOS (SIGLO XV)**

Tras los tumultos antijudíos de 1391 el mapa de las juderías castellanas cambió dramáticamente. Juderías tan importantes como la de Sevilla, Burgos, Palencia o Toledo, prácticamente desaparecieron<sup>141</sup>. Asimismo, el número de conversos tras los pogromos de ese año había aumentado considerablemente, algunos de ellos accedieron a diferentes puestos dentro de la sociedad castellana. Pronto se vieron interpelados por los cristianos viejos que veían peligrar su prestigio y poder ante esta nueva competencia<sup>142</sup>.

La legislación cristiana tendió a hacer difícil la vida de los judíos tras los pogromos de 1391 con el objetivo de empujarlos hacia la conversión. Durante el primer tercio del siglo XV destacaron por los debates y las disputas públicas entre los líderes intelectuales de las comunidades cristiana y judía, sobre la superioridad del cristianismo sobre el judaísmo. Tales debates estaban enfocados a instigar conversiones entre los judíos<sup>143</sup>.

En este punto, fue muy importante la labor de los predicadores, como el dominico valenciano Vicente Ferrer (†1419), abordando el problema de los falsos convertidos y de los judíos. Antes de 1391 realizó campañas de proselitismo por los diversos reinos hispánicos, entre los cuales sobresalió su campaña en Castilla, con el objetivo de lograr la conversión de los judíos<sup>144</sup>. En su viaje convirtió al ya mencionado anteriormente Salomón Haleví, quien

---

<sup>139</sup> AMRAN COHEN, Rica. “Enrique IV y los conversos...”... *Op cit.* p. 15.

<sup>140</sup> *Idem.*

<sup>141</sup> VALDEÓN BARUQUE, Julio. *Judíos y conversos...* *Op cit.* p. 98.

<sup>142</sup> AMRAN COHEN, Rica. “Enrique IV y los conversos...”... *Op cit.* p. 17.

<sup>143</sup> RÁBADE OBRADÓ, María del Pilar. “La instrucción cristiana de los conversos en la Castilla...” ... *Op cit.* p. 381.

<sup>144</sup> LOSADA, Carolina M.<sup>a</sup>. “Ley divina y ley terrena: antijudaísmo y estrategias de conversión en la campaña castellana de San Vicente Ferrer (1411-1412)”. *Hispania Sacra*, vol. LXV, nº132 (2013). p. 614.

adoptó el nombre de Pablo de Santa María, dando lugar a una de las familias conversas más importantes del momento.

No se sabe con exactitud el número de convertidos inspirados directamente por Vicente Ferrer. Aunque San Vicente abogase por las conversiones por convicción mediante la persuasión llevada a cabo en los sermones, y no por coacción, inspiró las ordenanzas murcianas y toledanas<sup>145</sup> de 1411, así como las disposiciones antijudías de Ayllón<sup>146</sup> de 1412. La influencia de Vicente Ferrer se puede apreciar en las decisiones de la monarquía, así como de las ciudades durante el siglo XV<sup>147</sup>.

Desde el pogromo de 1391 hasta la segunda mitad del siglo XV no hay constancia de que se produjeran nuevos tumultos antijudíos. Concretamente en Castilla no habrá ningún acto de violencia contra los judíos hasta 1449. Cabe resaltar, que los fundamentos del antisemitismo durante el siglo XV siguieron siendo los mismos que a finales del siglo XIV, aunque con nuevas realidades, como el problema converso, el desplazamiento judío desde el sur de la Corona de Castilla hacia el norte, y el correspondiente éxodo judío de la ciudad al campo.

Las posibles razones que llevaron a numerosos judíos a la conversión fueron: el miedo a las persecuciones después de 1391 y el deseo de huir de las duras restricciones legales que afectaban al pueblo judío. Las conversiones por propia convicción debieron ser escasas<sup>148</sup>. La duda ante la autenticidad de los cristianos nuevos alimentaba la desconfianza creciente hacia esta nueva minoría social, ya que muchos de estos cristianos siguieron realizando los rituales y ceremonias judías<sup>149</sup>. Al mismo tiempo, los cristianos viejos veían con recelo la llegada masiva de antiguos judíos a sus filas<sup>150</sup>. En el siglo XV, las acusaciones por judaizante van a ser numerosas, así como las sospechas contra los falsos conversos, como

---

<sup>145</sup> CANTERA MONTENEGRO, Enrique. “La legislación general acerca de los judíos en el reinado de Juan II de Castilla”. *Espacio, Tiempo y Forma, Serie III, H.a Medieval*, t. 25 (2012). p. 128.

<sup>146</sup> Las disposiciones antijudías de Ayllón de 1412, es un ordenamiento sobre encerramiento, convirtiendo las juderías en guetos, excluyendo a los judíos de profesiones habituales. RÁBADE OBRADÓ, María del Pilar. “La instrucción cristiana de los conversos en la Castilla...” ... *Op cit.* p. 372.

<sup>147</sup> MUÑOZ SOLLA, Ricardo. “Solidaridad y conflictividad judeoconversas en el tribunal inquisitorial de Cuenca-Sigüenza (1491-1550)” en PARDO DE GUEVARA Y VALDÉS, Eduardo y DE ANTONIO RUBIO, María Gloria (eds.). *Judíos y conversos. Relaciones de poder en Galicia y en los reinos hispanos*. Madrid: Consejo Superior de Investigaciones Científicas (CSIC), 2017. p. 76.

<sup>148</sup> MONSALVO ANTÓN, José María. *Teoría y evolución de un conflicto social...* *Op cit.* p. 281.

<sup>149</sup> RÁBADE OBRADÓ, María del Pilar. “Vidas de papel: relaciones entre judíos y judeoconversos en los primeros momentos de la actividad inquisitorial” en PARDO DE GUEVARA Y VALDÉS, Eduardo y DE ANTONIO RUBIO, María Gloria (eds.). *Judíos y conversos. Relaciones de poder en Galicia y en los reinos hispanos*. Madrid: Consejo Superior de Investigaciones Científicas (CSIC), 2017. p. 53.

<sup>150</sup> VALDEÓN BARUQUE, Julio. *Judíos y conversos...* *Op cit.* p. 117.

se verá en el siguiente apartado referente a las disposiciones legales de los sínodos contra los judíos y los cristianos nuevos.

A partir de 1408, los oficios desempeñados por los judíos en las Cortes reales pasaron a ser ocupados por los conversos. Los conversos gozaban de enormes ventajas, ya que podían acceder a los oficios y profesiones prohibidas para los judíos. Además, los conversos pudieron acceder a los cargos públicos, alcanzando desde principios del siglo XV altas posiciones en la sociedad<sup>151</sup>.

Durante el reinado de Juan II (1406-1454), muchos conversos ascendieron, de manera que algunas familias de conversos adquirieron durante este periodo poder y prestigio en ciudades como Sevilla, en la que había varias familias conversas entre el patriciado; Burgos, ciudad donde la familia conversa de los Santa María-Cartagena y los Maluenda tuvo un gran peso; o la ciudad de Segovia, por donde sobresalió la familia Arias Dávila. La situación era similar en otras ciudades como Toledo, Córdoba, Soria o Cuenca<sup>152</sup>.

Entre los conversos que despuntaron en la Corte real distinguimos casos como el de Juan Sánchez de Sevilla en la Corte de Enrique III (1390-1406), o el de Diego Arias de Ávila en la Corte de Enrique IV (1454-1474), desempeñando ambos el cargo de contador mayor<sup>153</sup>. Sin embargo, no solo había conversos en los altos puestos de la administración local o real, sino que también destacaban los que hicieron carrera en la Iglesia, como los Santa María-Cartagena y los Maluenda de Burgos, o los Arias Dávila de Segovia<sup>154</sup>. Por otra parte, los conversos aprovecharon su estatus social para emparentarse con las grandes familias de la nobleza vieja cristiana. Cabe subrayar que a mediados del siglo XV no había prácticamente una familia noble castellana que no tuviera algún miembro procedente del judaísmo<sup>155</sup>.

Los judíos y los conversos castellanos tenían unas tasas de alfabetización altas en comparación con los cristianos, por lo que eran candidatos apropiados para el desempeño de funciones en la administración financiera, judicial y gubernamental<sup>156</sup>.

---

<sup>151</sup> GITLITZ, David M. *Secreto y engaño...* Op cit. p. 27.

<sup>152</sup> En Sevilla destaca la familia Benadeva. MONTES ROMERO-CAMACHO, Isabel. "El problema converso..." ... Op cit. p. 120.

<sup>153</sup> MONSALVO ANTÓN, José María. *Teoría y evolución de un conflicto social...* Op cit. p. 285.

<sup>154</sup> Pablo de Santa María y Alfonso de Cartagena fueron obispos de Burgos. Juan Ortega de Maluenda y Gonzalo González de Santa María, llegaron a ser obispos de Coria y Palencia, respectivamente. Juan Arias de Ávila fue obispo de Segovia. *Ibid.* p. 286.

<sup>155</sup> GITLITZ, David M. *Secreto y engaño...* Op cit. p. 33.

<sup>156</sup> *Idem.*

En 1449 comienza una nueva etapa de fricciones entre los cristianos, los judíos y conversos. El hecho más relevante es la revuelta anticonversa de Toledo de ese mismo año, en la cual, los burgueses cristianos viejos atacaron la propiedad de un converso arrendador de impuestos<sup>157</sup> que intentaba cobrar una nueva tasa real<sup>158</sup> establecida por Álvaro de Luna, valido de Juan II de Castilla<sup>159</sup>. Pedro Sarmiento<sup>160</sup>, alcaide de Toledo, mandó arrestar a otros conversos que confesaron bajo coacción y fueron quemados en la hoguera como criptojudíos. Pedro Sarmiento promulgó la *Sentencia-Estatuto* que prohibía a los conversos ocupar la mayoría de los cargos públicos y testificar ante los tribunales. Posteriormente Juan II encarceló a Pedro Sarmiento y revocó las leyes de exclusión<sup>161</sup>. Estos hechos corroboraron en el pensamiento popular que los conversos en su mayoría eran criptojudíos.

Los violentos ataques que se sucedían contra la población judía y judeoconversa se vieron estimulados por la propaganda que hacían los nobles contra el rey, que clamaban contra la extensión que estaba adquiriendo el criptojudasmo entre la población conversa<sup>162</sup>. Igualmente, hubo propaganda anticonversa y propaganda proconversa. Mientras que los anticonversos consideraban que la sangre judía corrompía a los que la llevaban en sus venas, impidiéndoles ser buenos cristianos; los proconversos tenían presente el origen judío de Jesucristo, la Virgen María y los Apóstoles<sup>163</sup>. Por otra parte, los cristianos viejos se tomaban la justicia por su mano, atacando a los judeoconversos sin diferenciar si eran cristianos sinceros o si eran cristianos judaizantes. Los cristianos viejos nunca podían estar seguros de si los cristianos nuevos eran “*anussim*”, es decir, conversos forzados, o si eran “*mesumad*” o conversos convencidos<sup>164</sup>.

Después de la *Sentencia-Estatuto* de Pedro Sarmiento, los estatutos de limpieza de sangre se multiplicaron, impidiendo el acceso de los conversos a cofradías, órdenes religiosas, cabildos<sup>165</sup>. No obstante, hubo diversas opiniones en relación al antisemitismo,

---

<sup>157</sup> El recaudador y cristiano nuevo Alonso Cota. BENITO RUANO, Eloy. *Los orígenes del problema converso...* Op cit. p. 42.

<sup>158</sup> Álvaro de Luna, en nombre del rey, pretendió cobrar un millón de maravedís a la población toledana en concepto de empréstito. *Idem*.

<sup>159</sup> GITLITZ, David M. *Secreto y engaño...* Op cit. p. 34.

<sup>160</sup> Pedro Sarmiento fue Repostero Mayor de Juan II y su Asistente, Aposentador y alcalde por el rey en el alcázar de Toledo. BENITO RUANO, Eloy. *Los orígenes del problema converso...* Op cit. p. 41.

<sup>161</sup> Las leyes de exclusión, la *Sentencia-Estatuto* de Pedro Sarmiento son consideradas las primeras leyes castellanas de limpieza de sangre. GITLITZ, David M. *Secreto y engaño...* Op cit. p. 35.

<sup>162</sup> RÁBADE OBRADÓ, María del Pilar. “Cristianos nuevos”... Op cit. p. 276.

<sup>163</sup> RÁBADE OBRADÓ, María del Pilar. “Ser judeoconverso en la Corona de Castilla...” Op cit. p. 40.

<sup>164</sup> GUTIÉRREZ MARTÍN, Luis. “Juan Arias Dávila. Un obispo segoviano del siglo XV” en GALINDO GARCÍA, Ángel (ed.). *Segovia en el siglo XV*. Salamanca: Universidad Pontificia de Salamanca, 1998. p. 516.

<sup>165</sup> SYNODICON HISPANUM X, Toledo 16 [9-13]. (en adelante SH).



por un lado, quienes estaban dispuestos a seguir el camino de la pureza, como Pedro Sarmiento; por otro lado, quienes se oponían a ello y defendían a los conversos, aunque criticaran a los judíos, formando parte de la literatura apologética cristiana antijudía. Estos últimos se podrían denominar como moderados, destacando la obra de Alfonso de Cartagena, obispo de Burgos, *Defensorium unitatis christianae*; la *Instrucción del Relator*, de Fernán Díaz de Toledo, relator del Consejo Real; la obra de fray Lope de Barrientos, obispo de Cuenca, *Contra algunos zizañadores de la nacion de los convertidos del pueblo de Israel*<sup>166</sup>; y, por último, la obra del cardenal Juan de Torquemada (†1468), *Tractatus contra madianitas et ismaelitas*<sup>167</sup>. Todas las obras fueron escritas entre 1449 y 1450, y estuvieron influidas por la revuelta anticonversa de Toledo de 1449.

Sin embargo, el confesor del rey Enrique IV (1454-1474), el franciscano Alonso de Espina, escribió la obra *Fortalitium fidei*<sup>168</sup>, siendo una obra de gran difusión en el momento<sup>169</sup>. Alonso de Espina escribió su obra incluyendo tesis antijudías y anticonversas, enmarcadas en las corrientes más radicales de la polémica<sup>170</sup>. Espina ofrecía una solución a la contienda religiosa en Castilla, mediante el establecimiento de una inquisición que frenase la reincidencia de los conversos en la herejía del judaísmo y la expulsión del territorio de los judíos restantes<sup>171</sup>.

En 1465 un grupo de cristianos viejos liderados por Alonso de Oropesa solicitó el permiso de Enrique IV para instaurar una inquisición contra los conversos reincidentes, aquellos que se arrepentían o que revertían su religión. En ese mismo año, una amplia facción del reino intentó derrocar a Enrique IV, en favor de su hermanastro Alfonso. Cuando en las comunidades conversas corrió el rumor de que Alfonso de Castilla pretendía ganarse el favor de los cristianos viejos estableciendo una inquisición, numerosos conversos apoyaron a la facción de Enrique IV. Las tropas de Alfonso entraron en Toledo en 1467, y el antiguo barrio judío, ahora converso, fue incendiado. Alfonso cedió a las pretensiones de los extremistas, pasando a ser la política oficial. Sin embargo, tras su muerte en 1468, su hermana Isabel continuó la política contra los conversos<sup>172</sup>.

<sup>166</sup> AMRAN COHEN, Rica. “La nación conversa según Lope de Barrientos...” ... *Op cit.* p. 232.

<sup>167</sup> MONSALVO ANTÓN, José María. *Teoría y evolución de un conflicto social...* *Op cit.* p. 306.

<sup>168</sup> PARRILLA, Carmen. “La literatura apologética en el siglo XV...”... *Op cit.* p. 758.

<sup>169</sup> ORFALI LEVI, Moshe. “Jews and Conversos in Fifteenth-Century Spain: Christian Apologia and Polemic”... *Op cit.* p. 345.

<sup>170</sup> VALDEÓN BARUQUE, Julio. *Judíos y conversos...* *Op cit.* p. 136.

<sup>171</sup> GITLITZ, David M. *Secreto y engaño...* *Op cit.* p. 35.

<sup>172</sup> CARRETE PARRONDO, Carlos. “El judaísmo castellano en vísperas de la expulsión”... *Op cit.* p. 171.

En 1473 se asistió a nuevos desordenes anticonversos en Andalucía, donde se quemaron los barrios conversos, provocando la huida de los supervivientes a otras zonas. A raíz de estos disturbios las leyes que obligaban a los judíos a vivir en juderías cerradas se aplicaron con más rigor<sup>173</sup>. Además, en algunas ciudades se restringió la actividad mercantil a determinadas horas y lugares, e incluso se promulgaron nuevas versiones de las antiguas leyes que obligaban a los judíos a portar distinta vestimenta.

La puesta en marcha de la Inquisición<sup>174</sup> suponía la existencia de un clima de sospecha generalizada que se dirigía sobre el conjunto de cristianos nuevos castellanos. Sin embargo, durante el reinado de los Reyes Católicos se percibe una relativa recuperación de la comunidad judía y conversa. Según Luis Suárez, los Reyes Católicos no se dejaron influir por las corrientes antisemitas<sup>175</sup>. Los reyes durante estos años frenarán los intentos antisemitas impulsados por las autoridades municipales o por el tercer estado. Esta protección real hacia las aljamas fue fruto de la intención de restablecer la vida económica y restaurar el orden interno, tras los sucesos acaecidos durante el reinado de Enrique IV, siguiendo con la política judía llevada a cabo por los reyes en siglos anteriores<sup>176</sup>. Son conocidos los casos de protección de los judíos por los Reyes Católicos, por ejemplo, en 1475 los Reyes Católicos decidieron anular una ordenanza que prohibía la entrada de judíos a la villa de Bilbao y pernoctar en ella.

En las Cortes de Madrigal de 1476 y Toledo de 1480 se planteó el problema de la comunidad judía. En las Cortes de Madrigal, a instancias de los procuradores, se prohibió a los judíos que juzgasen en causas criminales sobre los miembros de su comunidad. De igual manera, se obligó a los judíos a llevar señales distintivas<sup>177</sup>. En las Cortes de Toledo de 1480, se estableció la separación entre judíos y cristianos, y se obligó a los judíos a que viviesen en lugares apartados y en barrios fijados en algunas ciudades, pasando a ser una norma de

---

<sup>173</sup> GITLITZ, David M. *Secreto y engaño...* *Op cit.* p. 36.

<sup>174</sup> La Inquisición española fue fundada en 1478 por el papa Sixto IV, mediante la bula *Exigit Sincerae Devotionis*, sin embargo, su aplicación se retrasó hasta 1480, cuando se efectuaron los primeros nombramientos de inquisidores, Miguel de Morillo y Juan de San Martín. Estos inquisidores, asentados en Sevilla, iniciaron su lucha contra el extendido criptojudasmo en la diócesis sevillana. RÁBADE OBRADÓ, María del Pilar. "Cristianos nuevos"... *Op cit.* p. 282.

<sup>175</sup> SUÁREZ FERNÁNDEZ, Luis. *Judíos españoles en la Edad Media*. Madrid: Rialp, 1980. p. 253.

<sup>176</sup> MONSALVO ANTÓN, José María. *Teoría y evolución de un conflicto social...* *Op cit.* p. 320.

<sup>177</sup> Señales distintivas como la "roela bermeja". MONSALVO ANTÓN, José María. *Teoría y evolución de un conflicto social...* *Op cit.* p. 322.

carácter general, aplicable a todas las comunidades judías de la Corona de Castilla, que con anterioridad había sido tomada en 1477 en Soria, y en 1478 en Cáceres<sup>178</sup>.

Algunas acciones políticas durante el reinado de Isabel la Católica, como la expulsión de los judíos de 1492 o el establecimiento de la Inquisición, fueron llevadas a cabo con el objetivo de resolver el denominado “problema converso”. Estas medidas supusieron un viraje en la política judía de los Reyes Católicos desde 1480.

Por último, el 31 de marzo de 1492 se firmó el “Edicto de Expulsión” en la recién conquistada ciudad de Granada. El Edicto se promulgó a finales del mes de abril en las Coronas de Castilla y Aragón, dando de plazo hasta el día 31 de julio para que los judíos de ambas coronas o bien se bautizaran, o bien se marcharan<sup>179</sup>. El “Edicto de Expulsión” achacaba a los judíos la obstrucción de la cristianización de la comunidad conversa, ya que seguía habiendo estrechas relaciones entre los grupos de cristianos nuevos y los judíos.

Numerosos fueron los judíos que se convirtieron al cristianismo, pero siguieron judaizando de forma secreta<sup>180</sup>. Los acaudalados y poderosos judíos se quedaron con el objetivo de proteger sus intereses, mientras que la mayoría de la población que emigró pertenecía al grupo de artesanos de clase media y comerciantes. Una parte de la población judía emigrada, retornó a Castilla aceptando el bautismo. Aproximadamente la mitad de los judíos que había en los reinos hispánicos se convirtieron en cuatro meses<sup>181</sup>. En cuanto a las cifras de los judíos que se decantaron por el exilio se sitúan en torno a los 100.000, según los estudios de Suárez Fernández, mientras que Ladero Quesada y Kamen, consideran esa cifra elevada, proponiendo el número de exiliados en 80.000. Si a estas cifras le restáramos el número de retornados que aceptaron el bautismo, el número de exiliados se situaría en torno a los 50.000<sup>182</sup>.

La expulsión, lejos de solucionar el problema converso, lo acrecentó, debido al bautismo de numerosos judíos que prefirieron permanecer en la Península, lo que supuso un incremento de las sospechas sobre la extensión del criptojudaismo entre los recién convertidos<sup>183</sup>.

---

<sup>178</sup> VALDEÓN BARUQUE, Julio. *Judíos y conversos...* *Op cit.* p. 145.

<sup>179</sup> GITLITZ, David M. *Secreto y engaño...* *Op cit.* p. 46.

<sup>180</sup> RÁBADE OBRADÓ, María del Pilar. “La instrucción cristiana de los conversos en la Castilla...”... *Op cit.* p. 372.

<sup>181</sup> GITLITZ, David M. *Secreto y engaño...* *Op cit.* p. 49.

<sup>182</sup> RÁBADE OBRADÓ, María del Pilar. “La instrucción cristiana de los conversos...”... *Op cit.* p. 373.

<sup>183</sup> RÁBADE OBRADÓ, María del Pilar. “Cristianos nuevos”... *Op cit.* p. 287.

Son varios los factores que pueden explicar la expulsión judía de 1492. Despuntan las razones religiosas, cuyo objetivo era el de garantizar el orden del reino y luchar contra las herejías<sup>184</sup>, o la búsqueda de la unidad nacional tras la caída del Reino de Granada.

En este punto, era necesario una evidencia, una culpabilidad atribuible a los judíos que pudiese justificar la decisión. Requería una prueba palmaria, que se presentó en 1490 con el proceso del niño de La Guardia y la acusación de crimen ritual. Los acusados fueron seis conversos y cinco judíos que presuntamente crucificaron a un niño cristiano en una cueva<sup>185</sup>. Estos procesos tuvieron gran difusión, siendo conscientes de ello tanto la Inquisición como los reyes, y probablemente ofrecieron una coyuntura favorable para promulgar el “Edicto de Expulsión” de los judíos de 1492.

---

<sup>184</sup> MONSALVO ANTÓN, José María. *Teoría y evolución de un conflicto social...* *Op cit.* p. 323.

<sup>185</sup> *Ibid.* p. 336.

### **3. LOS CONVERSOS CASTELLANOS VISTOS A TRVÉS DE LOS SÍNODOS CASTELLANOS**

A partir del siglo XIII se conservan constituciones y actas de los sínodos celebrados en las diócesis de la Coronas de Castilla y Aragón. En Castilla son escasos los datados en el siglo XIII, sin embargo, a partir del siglo XIV se celebraron con cierta periodicidad. El IV Concilio de Letrán (1215) se estableció la obligatoriedad de celebrar sínodos anualmente en las diócesis. Como fuente normativa de carácter eclesiástico, los sínodos ofrecen información sobre aspectos variados de la sociedad bajomedieval, especialmente de las conductas tanto individuales como colectivas. En este capítulo se abordará la situación de los conversos a través del estudio de las disposiciones sinodales castellanas (véase anexo final al trabajo con cuadros de síntesis sobre aspectos recopilados con relación al tema de estudio). Los estudios sobre la evolución del problema conversos no han utilizado esta fuente de forma sistemática, razón por la que hemos considerado oportuno realizar un vaciado de los sínodos de las diócesis de la Corona de Castilla: Santiago de Compostela, Lugo, Mondoñedo, Tuy, Orense, Astorga, León, Oviedo, Ciudad Rodrigo, Salamanca, Zamora, Badajoz, Coria-Cáceres, Plasencia, Ávila, Segovia, Burgos, Palencia, Calahorra-La Calzada, Pamplona, Osma, Sigüenza, Cuenca, Toledo, Alcalá la Real (abadía), Guadix, Jaén, Cádiz, Canarias, Cartagena, Córdoba, Granada, Málaga y Sevilla.

En los sínodos castellanos se percibe el gradual deterioro de las relaciones entre la población judía y cristiana, y posteriormente entre los denominados conversos y los cristianos. Los sínodos constituyen un testimonio de primera mano de las medidas discriminatorias hacia judíos y musulmanes que se promulgaron desde la legislación canónica.

Los primeros sínodos correspondientes a los siglos XIII y XIV, comparten características comunes. Muestran una clara determinación por regular la fiscalidad eclesiástica y, en los que a los judíos se refiere, en establecer diezmos que esta minoría étnico-religiosa debía pagar. Los sínodos que destacan por contener disposiciones

económicas que afectaban a los judíos son, el Sínodo de Pedro Pérez (¿22 de mayo de 1255?)<sup>186</sup> y el Sínodo de Diego de los Roeles (Bonilla 4 de julio de 1384)<sup>187</sup>.

A finales del siglo XIV se hace necesario todavía insistir en la prohibición a los judíos de satisfacer los diezmos en general<sup>188</sup>. Incluso cuando vivían en casas antiguamente ocupadas por cristianos debían pagar las cuartas a la iglesia parroquial a la que pertenecieran<sup>189</sup>. Lo mismo sucede con el impuesto derivado de los oficios artesanales que solían ejercer (zapateros, sastres o tejedores, etc.)<sup>190</sup>. Aunque pocos judíos se dedicaron al arrendamiento de beneficios y al préstamo con usura, estos oficios fueron la diana de la crítica de la sociedad cristiana hacia ellos y sirvieron para que arraigase en la sociedad cristiana la asociación de esta minoría con la usura y la avaricia. Poco importó que las disposiciones sinodales les prohibiesen el desempeño de tales oficios<sup>191</sup>.

La gran mayoría de las normas que tratan de imponerse tienen como fin último separar a las minorías judía y musulmana de la cristiana, erosionando las esferas sociales, de por sí reducidas, donde se producía contacto físico. Una de estas esferas fue, sin duda, la de las prácticas religiosas, asunto con referencias ingentes y reiteradas en los sínodos. Sobre todo, después de los dramáticos hechos que conllevó el movimiento popular antijudío de 1391. Se prohíbe a los cristianos acudir a bodas, entierros y circuncisiones, de judíos, como se resalta en el siguiente fragmento extraído de la disposición 100 del sínodo palentino número 19:

*“Que los cristianos no sean presentes a las bodas o enterramientos de los infieles, ni sigan sus ritos en cosa alguna.”*<sup>192</sup>.

*“Assi como el pueblo cristiano es apartado en profession e cerimonias del pueblo de los infieles, [...]. E por que no se inclinen los fieles a las supersticiones de los infieles, [...] defendemos firmemente, so pena de excomunion [...], que ningun cristiano sea presente a*

---

<sup>186</sup> “Los judíos y moros pagaran diezmos”, SH V, Badajoz 1 [1]. El Sínodo de Pedro Pérez fue celebrado en fecha incierta, la fecha del 22 marzo 1255 está tomada del protocolo notarial que figura al final del sínodo.

<sup>187</sup> “Los diezmos de los judíos, moros e infieles”, SH VI, Ávila 3 [26].

<sup>188</sup> SH VI, Ávila 3 [26].

<sup>189</sup> Diez maravedís de cuarta. SH VI, Ávila 7 [4.2.20].

<sup>190</sup> “Como se paga el diezmo de los oficios emencales”. SH XII, Osma 5 [302].

<sup>191</sup> “Que judios ni moros puedan arrendar beneficio ni prestamos”. SH VI, Ávila 7 [7.7].

<sup>192</sup> SH VII, Palencia 19 [100].

*las bodas o enterramientos de los moros o infieles otros, ni en estas cosas especialmente sigan sus ritos en cosa alguna.”*<sup>193</sup>.

También se señala que los judíos no podían ser padrinos del bautismo, algo en lo que parece necesario insistir en un momento de clara ruptura de la “tolerancia cristiana” a mediados del siglo XV<sup>194</sup>. Al igual que se recuerda la prohibición a las *plañideras judías* de asistir a los funerales cristianos<sup>195</sup> y de admitir a judíos a los actos de culto cristianos<sup>196</sup>. En cambio, de acuerdo a la política de conversión a través del convencimiento que se desarrolló de forma paralela a la política coercitiva, que no excluía el uso de la violencia, sí que se permite la asistencia de judíos a la iglesia cuando se lleven a cabo sermones.

*“[...] pero dezimos que el descomulgado non puede estar en la iglesia, salvo en tienpo que fazen la predicacion, la qual fecha, luego le deven echar.”*<sup>197</sup>.

La marginalización espacial de las poblaciones judía y musulmana en las ciudades castellanas eran ya un fenómeno consolidado en la Plena Edad Media cuando las morerías y juderías como barrios cerrados y diferenciados constituían elementos característicos de su urbanismo que los sínodos reflejan perfectamente<sup>198</sup>. Una realidad que trajo consigo numerosos problemas sanitarios debido al hacinamiento de población en estos espacios e incluso problemas económicos y enfrentamientos entre judíos, debido a la relación forzosa entre los habitantes de la judería. No obstante, la separación física no debió impedir el contacto que en la vida cotidiana propiciaban las actividades económicas. De ahí, que la legislación sinodal ataque frontalmente también toda relación sexual entre las dos minorías y los cristianos, en general, todo trato entre judíos y cristianos<sup>199</sup>, y, por supuesto, el

---

<sup>193</sup> SH VII, Palencia 19 [100].

<sup>194</sup> “[...] vimos una querella muy grave de oír entre los padres y las madres cuando han a bautizar sus fijos e tornarlos cristianos en que convidan los infieles, como judíos o moros, que sean sus compadres, e las judías e moras sus comadres [...]”. SH V, Coria 4 [27].

<sup>195</sup> “[...] amonestamos [...] a todos los clérigos, capellanes [...] que quando traxeren a enterrar o llevaren algun defunto [...] que si ende estuvieren judías y moras endechando o llorando [...] que cessen de fazer los officios divinos sobre los tales defuntos fasta que los tales infieles sean ydos dende [...]”. SH VI, Ávila 7 [7.2].

<sup>196</sup> “[...] pero dezimos que el descomulgado non puede estar en la iglesia, salvo en tienpo que fazen la predicacion, la qual fecha, luego le deven echar”. SH VI, Segovia 3 [1.62].

<sup>197</sup> SH VI, Segovia 3 [1.62].

<sup>198</sup> “Que ningun christiano viva con judio, e que los judios esten aparte de los christianos, so cierta pena”. SH VII, Burgos 19 [167-168].

<sup>199</sup> “Quien yerra con muger religiosa, o muger no religiosa con reli gioso. E quien yerra con muger judia o mora, o christiana con judio o con moro”. SH VII, Burgos 19 [188]. SH I, Orense 18 [60-63]; Orense 22-23; SH III, León 5 [4]; SH VI, Ávila 7 [7.1-7]; Ávila 7 [11 n°11]; SH VI, Segovia 1 [3.16]; Segovia 3 [1.41, 44]; SH VII, Burgos 19 [167-168]; Burgos 21 [356, 402]; SH XII, Osma 5 [458]; Osma 6 [503]; SH XII, Sigüenza 4 [63-64].

matrimonio<sup>200</sup>. Pero lo que destacan son las muy numerosas llamadas en los sínodos a evitar las relaciones sexuales entre estas minorías y los cristianos<sup>201</sup>, de las cuales quedaba también excluido el concubinato con judíos<sup>202</sup> e infieles, en general. En las disposiciones sinodales de Calahorra, Pamplona y Cartagena no diferencian entre judíos y musulmanes, englobando a ambos en la categoría de infieles<sup>203</sup>. La apariencia externa entre judíos, musulmanes y cristianos no debía resultar siempre evidente, dado el énfasis que la legislación eclesiástica puso en que los individuos de las dos minorías portasen signos distintivos en su ropa<sup>204</sup>. Una vía más en la construcción de su marginalidad social:

*“Que todos los judios y moros traygan sus señales acostumbradas para que puedan ser conocidos entre los fieles christianos.”*<sup>205</sup>.

La alusión a los cristianos nuevos o conversos en la legislación sinodal castellana, fue un tema recurrente a partir de la segunda mitad del siglo XV. Esto se debe a las numerosas conversiones realizadas durante el siglo XV, como ya se ha tratado. En consecuencia, las acusaciones por judaizar y por practicar ritos judaicos fueron numerosas, así como las sospechas contra los falsos conversos. Estas alusiones son abundantes principalmente desde finales del siglo XV hasta la década de 1560. Geográficamente las referencias acerca de conversos son más abundantes en las diócesis del sur peninsular, entre las que destacan Málaga, Granada, Córdoba, Cartagena, Guadix, aunque también hay diócesis del centro peninsular, como Toledo, Osma, Coria o Plasencia, y del tercio norte peninsular, como Calahorra, Burgos o León.

De igual manera, las menciones a las prácticas religiosas ejercidas por los judíos y conversos en los sínodos son ingentes, especialmente después de 1391, cuando se produjo el movimiento popular antijudío.

---

<sup>200</sup> “[...] E todo esto sobredicho se entiende si son ambos e dos fieles christianos, ca si el uno fuere christiano fiel e el otro crege, o el uno christiano e el otro judio, non pueden casar de consuno” en SH IV Salamanca 9 [68-69]; Salamanca 8 [68-69].

<sup>201</sup> SH III, Astorga 5 [5.7.3. n.º11]; SH III, Oviedo 21 [5.5.1. n.º11]; SH V, Coria 6, [50.4]; SH VI, Ávila 7, [11n.º11]; Ávila 7 [7.5]; SH VII, Burgos 19, [188]; Burgos 21 [402]; SH VIII, Pamplona 14 [55]; Pamplona 25 [485]; SH IX, Jaén 2 [77]; Jaén 3 [45]; SH XI, Canarias 3 [107]; SH XI, Córdoba 4 [121]; SH XII, Osma 5 [406]; Osma 6 [449]; SH X, Cuenca 3 [134]; Cuenca 13 [192, 194, 232]; SH VII, Palencia 11 [10]; SH VI, Segovia 3 [1.74]; SH VIII, Calahorra 25 [415]; Calahorra 34 [383]; SH XI, Cartagena 27 [30]; Cartagena 31 [26].

<sup>202</sup> SH VII, Palencia 11 [10].

<sup>203</sup> “[...] qualquier que tuviere por manceba a su parienta o muger religiosa o infiel es excomulgado [...]” en SH VIII, Calahorra 25 [415]. Calahorra 34 [383]; SH VIII, Pamplona 14 [55]; Pamplona 25 [485]; SH XI, Cartagena 27 [30]; Cartagena 31 [26].

<sup>204</sup> SH XI, Granada 1 [23]; SH VI, Ávila 7 [7.5]; SH VIII, Pamplona 25 [220]; SH X, Cuenca 13 [192].

<sup>205</sup> SH VI, Ávila 7, [7.5].



La existencia de una coexistencia que no necesariamente implica convivencia se refleja igualmente en prohibiciones sinodales que atañen a dimensiones de la vida cotidiana relacionadas con la familia y el hogar. La comida y los alimentos son una de estas dimensiones. Los cristianos no podían comer alimentos preparados por los judíos, ni comer con ellos. Se incide, sobre todo, en la prohibición a los cristianos de comer la carne y beber el vino que eran preparados según sus propias costumbres<sup>206</sup>. En el hogar se impide a los cristianos servir a judíos o criar a sus hijos<sup>207</sup>. De igual modo, se prohibía a los cristianos acudir a médicos judíos ni usar sus medicinas a pesar de la elevada reputación de que éstos gozaban<sup>208</sup>. La mejor prueba de las limitaciones que fueron imponiéndose a la relación cotidiana que se daba entre judíos y cristianos, aunque no se produjera en términos de igualdad y tolerancia, son los castigos que prescriben los sínodos para las situaciones de convivencia *de facto*<sup>209</sup>.

Sin duda, la problemática suscitada a raíz de las conversiones forzosas y la aparición del grupo social de los cristianos nuevos o conversos fue un tema recurrente en la normativa sinodal a partir de la segunda mitad del siglo XV. Las acusaciones por judaizar y por practicar ritos judaicos fueron numerosas, así como las sospechas contra los falsos conversos. Estas alusiones son abundantes principalmente desde finales del siglo XV hasta la década de 1560. Geográficamente las referencias a conversos son más abundantes en las diócesis del sur peninsular, entre las que destacan Málaga, Granada, Córdoba, Cartagena, Guadix, aunque también hay diócesis del centro peninsular, como Toledo, Osma, Coria o Plasencia, y del tercio norte peninsular, como Calahorra, Burgos o León. La denuncia del criptojudasmo incide en la práctica de ritos judaicos y las personas que los realizaban, si bien las prohibiciones se extienden también a los ritos mahometanos<sup>210</sup>.

El cerco político, social y religioso hacia los judíos a lo largo del siglo XV en Castilla hizo que las conversiones cobraran importancia. La desconfianza en la sinceridad de los

---

<sup>206</sup> LIKERMÁN DE PORTNOY, Susana Mabel. *Relaciones judías, judeo-conversas y cristianas...* Op cit. p. 119

<sup>207</sup> “[...] *qualquier christiano o christiana que de aquí adelante biviere con judio o con moro sirviendole e comiendo e dormiendo con el dentro en su casa, e, esomesmo, que qualquier christiana que diere leche a los fijos de los dichos judios e moros, que por ese mesmo fecho incurran en sentencia de excomunion. [...]*” en SH X, Cuenca 13 [188]. Cuenca 14 [18]; SH X, Toledo 15[5]; SH VI, Ávila 7 [7.1].

<sup>208</sup> “[...] *que los christianos non llamen por sus fisicos a judios nin moros, nin tomen de sus melecinas [...]*” en SH VII, Palencia 11 [9]. Palencia 19 [99]; SH XI, Cartagena 10 [5]; SH XI, Granada 1 [23].

<sup>209</sup> “Están privados de sepultura eclesiástica los cristianos que moran con judíos o moros” SH VIII, Calahorra 25 [416]; Calahorra 34 [384].

<sup>210</sup> “Los que practicaban ritos judaicos o mahometanos”. SH III, Astorga 5 [1.1 n°26]; Astorga 5, [1.3. n°1]; SH III, León 4 [15]; León 16 [37]; SH III, Oviedo 21 [5.1.1. carta n°5].

conversos aumentó la regulación sinodal de vigilancia sobre los mismos y las acusaciones de criptojudasismo. La iglesia bajomedieval castellana combinó dos políticas frente a la obligatoriedad de la conversión que acabó por imponerse a judíos y musulmanes. Por una parte, desarrolló una política coercitiva que no excluía la represión violenta, cuya máxima expresión es la conocida instauración del Tribunal del Santo Oficio de la Inquisición durante el reinado de los Reyes católicos (1478)<sup>211</sup>. Y, por otra parte, se siguió una política de asimilación. La legislación sinodal diferencia dos tipos de política, la primera es la política eclesiástica de asimilación de la doctrina cristiana a través de la predicación y los debates doctrinales.

La política eclesiástica de asimilación trataba de introducir a los conversos en la doctrina y los ritos cristianos como condición previa al bautismo. Los grandes agentes eclesiásticos del adoctrinamiento cristiano fueron las órdenes mendicantes que, en su afán de rebatir doctrinalmente las religiones judía y musulmana, ahondó en los instrumentos de la predicación y la confesión. De ahí, su estudio de las lenguas y de la teología de la religión de los infieles. Al mismo tiempo, multiplicaron las campañas de evangelización por parte de estas órdenes religiosas<sup>212</sup>. Por otro lado, la política de vigilancia hacia los cristianos nuevos se tradujo en la toma de medidas para el seguimiento de sus conductas que reflejan claramente la desconfianza hacia los conversos<sup>213</sup>. El peso de esta vigilancia se pone en los judíos recién convertidos:

*“Los curas de las eglesias parrochiales deven fazer inquisicion una vez cada año acerca de los judios e moros nuevamente tornados a la fe catholica, e enseñarlos e informarlos en ella segund un quaderno que promete darles el obispo.”*<sup>214</sup>.

La labor pastoral de profundización en la conversión se resentía de las dificultades con la lengua castellana que al parecer mostraban los judíos<sup>215</sup>, algo que se advierte en los sínodos de Granada y de Coria:

---

<sup>211</sup> RÁBADE OBRADÓ, María Pilar. “Conversos, Inquisición y criptojudasismo en el Madrid...” ... *Op cit.* pp. 255.

<sup>212</sup> RÁBADE OBRADÓ, María del Pilar. “La instrucción cristiana de los conversos en la Castilla...” ... *Op cit.* p. 381.

<sup>213</sup> “Cautelas con los judíos que piden el bautismo”. SH VI, Segovia 3 [1.16].

<sup>214</sup> SH XII, Osma 4 [74].

<sup>215</sup> SH XI, Granada 1 [64]; SH V, Coria 6 [34.3].

*“[...] muchos christianos a la nuestra sancta fe catholica nuevamente convertidos de moros o de judios no pueden confessar porque ni nos entienden ni nos los entendemos como en la sancta confession es menester [...]”*<sup>216</sup>.

La desconfianza hacia los neoconversos los colocó en una situación social de segregación como demuestra el sínodo toledano del año 1481 al prescribir la separación entre cristianos viejos y nuevos en sepulturas, cofradías, hermandades y cabildos<sup>217</sup>.

Cabe señalar, finalmente, que la política de asimilación utilizó también vías intermedias como el sacramento del matrimonio para favorecer la conversión gradual y el reconocimiento del estatus social del cristiano. De ahí, la posibilidad ofrecida a los cristianos de contraer matrimonio con judíos, siempre y cuando estos últimos prometiesen convertirse al cristianismo<sup>218</sup>.

---

<sup>216</sup> SH V, Coria 6 [34.3].

<sup>217</sup> “[...] que ningund christiano [...] elija sepultura ni sea sepultado en la dicha iglesia de Sant Bartholome ni en su cementerio, ni en otra iglesia o cementerio alguno donde asi los convertidos nuevamente o sus descendientes tengan elegido o se acostumbren enterrar apartadamente de los otros fieles christianos [...] viejos [...]”. SH X, Toledo 16 [9-13].

<sup>218</sup> “[...] Pero el christiano puede prometer que casara con la que non es de nuestra ley, si se convierte [...]”. SH VI, Segovia 3 [1.41 y 44].

## 4. LOS ARIAS DÁVILA, FAMILIA CONVERSA

Para completar este ensayo hemos seleccionado la figura de Juan Arias Dávila que entendemos puede considerarse un paradigma de los judeoconversos que influyeron notablemente en la vida política y eclesiástica de las Castilla bajomedieval desde los elevados puestos que alzaron. Las vicisitudes de sus carreras son una prueba fehaciente de que su condición de cristianos nuevos continuó siendo un hecho diferenciador que no permite hablar de integración ni siquiera para los que ascendieron en la escala social. El caso de Arias Dávila es especialmente significativo puesto que tuvo que enfrentarse a la misma Inquisición bajomedieval habiendo ya obtenido una sede episcopal castellana.

El proceso inquisitorial contra los padres y familiares del obispo de Segovia, Juan Arias Dávila<sup>219</sup>, constituye un magnífico ejemplo de las dificultades de la inserción de los judeoconversos en las altas esferas de la monarquía y la Iglesia castellana en el siglo XV, si bien no conocemos la integridad del proceso<sup>220</sup>. No se trata de proceso único u original, sino asimilable a otros instruidos contra conversos y judaizantes, como es el caso contra el obispo de Calahorra, Pedro de Aranda<sup>221</sup>

El obispo Juan Arias Dávila (ca. 1436-1497) nació en Segovia alrededor del año 1436, siendo hijo de Diego Arias Dávila en segundas nupcias con Elvira González, ambos judeoconversos. Su padre fue contador mayor en la corte de Enrique IV, desde cuya posición consiguió favorecer la promoción de su hijo a obispo de una de las diócesis más importantes de Castilla. La influencia que ejerció su padre ante Enrique IV permitió a Juan Arias Dávila realizar la carrera eclesiástica. En 1461, cuando contaba con veinticuatro años de edad, fue nombrado obispo de Segovia, gobernando dicha diócesis durante 36 años (1461-1497). Sin embargo, no fue elegido por el cabildo catedralicio, sino por la intervención directa de Enrique IV que solicitó al papa Calixto III (1455-1458) su nombramiento. Mediante la bula

---

<sup>219</sup> El proceso de los Arias Dávila se encuentra en el legajo 1413 del Archivo Histórico Nacional de Madrid, y está publicado por, CARRETE PARRONDO, Carlos. *Fontes Iudaeorum Regni Castellae. III: Proceso inquisitorial contra los Arias Dávila segovianos...* *Op cit.* p. 13.

<sup>220</sup> GONZÁLEZ NOVALÍN, José Luis. "Juan Arias Dávila, obispo de Segovia..." ... *Op cit.* p. 181.

<sup>221</sup> *Ibid.* p. 198-199.

*Divina supereminenti* el Pontífice le concedió la dispensa de edad, accediendo a la sede episcopal de Segovia con treinta años<sup>222</sup>.

Arias Dávila había estudiado en Salamanca, donde fue colegial de San Bartolomé entre cuyos alumnos reclutaron los Reyes Católicos otros obispos letrados. En 1466, gracias al valimiento de su familia, obtuvo de Enrique IV las ayudas necesarias para establecer en Segovia un Estudio de gramática, lógica y filosofía, bajo la intendencia de los obispos<sup>223</sup>.

Arias Dávila celebró tres sínodos durante su episcopado, siendo el más importante el de Aguilafuente en 1472 (Sinodal de Aguilafuente) que influirá en los dos siguientes, el de Segovia de 1478 y el de Turégano de 1483. Con esta legislación, el obispo segoviano trató de mejorar la formación del clero parroquial mediante su estancia en los Estudios generales o universidades para aprender gramática, latín y canto, así como una adecuada forma de vestir eludiendo los lujos. Por otra parte, estableció una normativa sobre el modo en que los jueces eclesiásticos de la diócesis segoviana debían actuar en los juicios acordando los plazos para la presentación de pruebas y testigos<sup>224</sup>. Las constituciones del Sinodal de Aguilafuente fueron el primer incunable de Castilla, esto se debe al papel jugado por Arias Dávila en la introducción de la imprenta en Castilla<sup>225</sup>.

Ni su ascenso social culminado con la obtención de un episcopado, ni su formación universitaria le libraron de la vigilancia y hostilidad social contra los judeoconvertos. A partir de 1486 hubo de enfrentarse al Tribunal del Santo Oficio. El caso inquisitorial contra la familia de Juan Arias Dávila comenzó en este año cuando los inquisidores de Segovia reunieron noticias sobre los padres y la abuela materna del obispo, ya difuntos. Hubo denuncias presentadas por testigos que indicaban la práctica de ritos judaicos por parte de su padre, Diego Arias Dávila, su madre, Elvira González y su abuela materna, Catalina González. Posteriormente, contra otros miembros de la familia, como su hermana, Isabel Arias de Ávila, su sobrino, Diego Arias de Ávila y finalmente contra el mismo Juan Arias Dávila. Las denuncias indicaban que sus progenitores, al igual que su abuela, habían sido

---

<sup>222</sup> BARRIO GOZALO, Maximiliano. "La iglesia de Segovia durante el pontificado de Arias Dávila (1461-1497). Instituciones y poder económico" en GALINDO GARCÍA, Ángel (ed.). *Segovia en el siglo XV*. Salamanca: Universidad Pontificia de Salamanca, 1998. p. 79.

<sup>223</sup> GUTIÉRREZ MARTÍN, Luis. "Juan Arias Dávila. Un obispo segoviano del siglo XV"... *Op cit.* p. 518.

<sup>224</sup> BARTOLOMÉ HERRERO, Bonifacio. "La actividad eclesiástica del obispo de Segovia Juan Arias Dávila..." ... *Op cit.* p. 500.

<sup>225</sup> GUTIÉRREZ MARTÍN, Luis. "Juan Arias Dávila. Un obispo segoviano del siglo XV"... *Op cit.* p. 518.

enterrados según las costumbres hebreas<sup>226</sup> y habían practicado ritos judaicos durante su vida. A esto se sumaban las sospechas de que Elvira González mandó a las sinagogas de Segovia y de Toledo, aceite. Mucho más graves eran los cargos que se imputaban a Diego Arias Dávila, su padre, quien supuestamente realizó reuniones con judíos en su casa, guardaba sus ayunos y el sábado como día de descanso, además de comer carne los viernes. Por último, las causas que se abrieron contra el obispo segoviano, Juan Arias Dávila, incluyeron desde su supuesta inclinación homosexual hasta el rezo con un grupo hebreo<sup>227</sup>.

Estas denuncias fueron conocidas por el obispo cuando la causa contra sus familiares había adquirido cierta magnitud<sup>228</sup>, cuestionando la veracidad de la conversión de los progenitores de Juan Arias Dávila<sup>229</sup>. En su comienzo, no eran más que indicios, denuncias, pero que finalmente dieron inicio a un proceso.

Arias Dávila se hizo responsable de la causa contra sus familiares, aunque él no había sido aludido en ese momento. Los hechos sorprendieron al Obispo en Sevilla donde se encontraba con los Reyes Católicos. Se apresuró a regresar a Segovia, donde defendió a su familia con su poder frente a los enemigos de ésta. Intentó con promesas y dádivas que los denunciadores se retractaran las acusaciones contra su familia, en vez de encausarles como falsos testigos. Por otro lado, actuó rigurosamente contra los inquisidores que habían participado en el caso, tachándoles de contrarios a su familia y agitadores de la ciudad de Segovia<sup>230</sup>.

Los Reyes Católicos concedieron la autoridad sobre el caso al Inquisidor general Torquemada, paradigma de la política represiva y coercitiva de conversiones en la Iglesia bajomedieval castellana, con el fin de apartar de toda autoridad del caso a los anteriores inquisidores. Sin embargo, Arias Dávila sospechó que era el propio inquisidor Torquemada quien estaba detrás de la causa contra su familia, logrando que fuera sustituido posteriormente por el noble D. Íñigo Manrique de Lara, obispo de Córdoba. Aun así, la situación no mejoró, por lo que Arias Dávila optó por eliminar cualquier resquicio que fuese una prueba para el caso, desenterrando en secreto a sus padres que se encontraban en el

---

<sup>226</sup> CARRETE PARRONDO, Carlos. *Fontes Iudaeorum Regni Castellae. III: Proceso inquisitorial contra los Arias Dávila segovianos...* *Op cit.* p. 74.

<sup>227</sup> GONZÁLEZ NOVALÍN, José Luis. "Juan Arias Dávila, obispo de Segovia..." ... *Op cit.* p. 190.

<sup>228</sup> *Ibid.* p. 183.

<sup>229</sup> RÁBADE OBRADÓ, María del Pilar. "Religiosidad y práctica cristiana en la familia Arias de Ávila" ... *Op cit.* p. 202.

<sup>230</sup> GONZÁLEZ NOVALÍN, José Luis. "Juan Arias Dávila, obispo de Segovia..." ... *Op cit.* p. 183.

Monasterio de la Merced de la ciudad segoviana y trasladándoles a un sitio incierto, borrando las pruebas de su posible enterramiento judío<sup>231</sup>. Arias Dávila se propuso sacar la causa de Castilla y trasladarla a Roma, bajo la excusa de que en Castilla se secuestraban los bienes de los encausados por la Inquisición, y que eran los propios reyes, Isabel y Fernando, quienes querían quedarse con los de su familia. Finalmente, logró retirar la causa fuera de Castilla y viajó a Roma en 1490 para tratar de obtener del papa un privilegio<sup>232</sup>.

De los movimientos de Juan Arias Dávila en Roma, no tenemos más qué información fragmentada. La retirada de un proceso inquisitorial de Castilla para su procesamiento en Roma era un deshonor para el tribunal castellano. En este punto el interés de los Reyes Católicos se centró en retener la causa en los tribunales inquisitoriales castellanos, debido al desprestigio que sufriría un tribunal de reciente creación y el escándalo del pueblo al ver que la gente adinerada acudía a otros tribunales, siguiendo un camino diferente del de los pobres.

Arias Dávila falleció en Roma en el año 1497, sin que la Inquisición castellana se pronunciara de manera definitiva sobre la supuesta práctica de ritos judaicos por parte de sus familiares, ni que la Inquisición romana se hiciera cargo de su proceso. Quizá por esta razón, se divulgó la opinión de que el obispo segoviano había quedado absuelto de sus cargos, y la memoria social que perduró más fue la su etapa en Roma donde llevó una vida de obispo renacentista, adquiriendo libros, obras de arte y obteniendo bulas en favor de su sede episcopal<sup>233</sup>.

Un escritor anónimo arrojó una serie de noticias acerca del proceso inquisitorial y de la actitud del obispo que hablan en favor del uso de la propaganda política en su contra. Según este autor, Juan Arias Dávila habría buscado favores de cardenales e incluso del mismo papa, ofreciendo numerosos regalos. De la bula dispensada no se conoce su contenido, pero el licenciado Cieza, antiguo criado y familiar del obispo, quien se dedicó a trabajar en contra de su anterior señor, proporcionó noticias que aún no se sabe si son ciertas, pero que sirvieron en Castilla para crear una imagen propicia de por qué el obispo segoviano se encontraba en Roma. Según Cieza y el autor del escrito, Juan Arias Dávila y sus padres fueron absueltos en el proceso inquisitorial, sin embargo, no el resto de sus familiares<sup>234</sup>.

---

<sup>231</sup> CONTRERAS JIMÉNEZ, María Eugenia. *Linaje y transición histórica: los Arias Dávila entre el medievo y la modernidad*. Directora: María Isabel Pérez de Tudela y Velasco. Tesis doctoral inédita, Universidad Complutense de Madrid. Departamento de Historia Medieval, 2018. p. 684.

<sup>232</sup> GONZÁLEZ NOVALÍN, José Luis. "Juan Arias Dávila, obispo de Segovia..." ... *Op cit.* p. 183.

<sup>233</sup> *Ibid.* p. 184.

<sup>234</sup> CONTRERAS JIMÉNEZ, María Eugenia. *Linaje y transición histórica...* *Op cit.* p. 687.

No deja de ser paradójico que el Tribunal del Santo Oficio, establecido por los Reyes Católicos en 1478 y afianzado en 1485 (el Inquisidor general, fray Tomás de Torquemada fue reconocido como tal por el papa Inocencio VIII), fuese introducido en la diócesis de Segovia por el propio Obispo Arias Dávila<sup>235</sup>.

Los inquisidores segovianos se establecieron en la ciudad, como tarde, a comienzos del año 1486. Hasta la instauración del mencionado tribunal habían sido los obispos quienes en sus propias diócesis ejercían justicia desde sus sedes, siendo una vía efectiva del control de las conductas que no se adecuaban a la doctrina cristiana que los sínodos bajomedievales se afanaron tanto en implantar. La nueva Inquisición estuvo oficiada por inquisidores y jueces nombrados directamente por la Corona<sup>236</sup>.

---

<sup>235</sup> GONZÁLEZ NOVALÍN, José Luis. “Juan Arias Dávila, obispo de Segovia...” ... *Op cit.* p. 188.

<sup>236</sup> *Idem.*



## 5. CONCLUSIONES

En todos los reinos peninsulares existieron, por una parte, periodos de confrontación, y, por otra parte, periodos de buenas relaciones entre judíos y cristianos. Sin embargo, la situación de coexistencia de las tres religiones en territorio castellano fue empeorando con los siglos. Prueba de ello, fueron las medidas discriminatorias hacia judíos en la legislación cristiana, por ejemplo, en los sínodos castellanos.

Hay que subrayar el cambio de actitud de los cristianos, con respecto a los judeoconvertos castellanos. A medida que los reinos cristianos fueron expandiéndose hacia el sur peninsular se producían migraciones de hebreos desde al-Ándalus a los reinos del norte peninsular. La población judía contó con la protección real de los reyes castellanos, creando unas condiciones de seguridad para esta minoría religiosa. Los judíos durante este periodo fueron bien recibidos en tierras castellanoleonesas, debido a la necesidad de la instalación de nuevas poblaciones en las tierras conquistadas a los musulmanes.

El siglo XIV fue la época de ruptura de la frágil “armonía” que había imperado en siglos anteriores. Desde el pontificado el IV Concilio de Letrán sentó las bases de futuro antijudaísmo impulsando las conversiones forzosas. Durante este siglo aumentó de forma considerable el antijudaísmo. Los factores que contribuyeron al fortalecimiento del antijudaísmo fueron el propio contexto socio-económico del siglo XIV (pandemia de la Peste negra, crisis agrícolas y las guerras) y el ascenso social de una minoría dentro de la población judía.

La legislación cristiana tendió a hacer difícil la vida de los judíos tras los pogromos de 1391 con el objetivo de empujarlos hacia la conversión. Tras los pogromos de 1391 apareció realmente el fenómeno “converso”, que acabó suponiendo la sustitución del problema judío por el problema converso a lo largo del siglo XV hasta el Edicto de Expulsión de 1492.

Las disposiciones sinodales castellanas variaron a lo largo de la Baja Edad Media. Mientras que en el siglo XIII y XIV las disposiciones sinodales no contenían elemento alguno que aluda a la población judeoconversa, en el siglo XV sí. A esto se debe el gran número de conversiones realizadas desde finales del siglo XIV y durante el siglo XV.

Estas disposiciones sinodales nos ayudan a comprender la transformación de la mentalidad cristiana con respecto a la comunidad judía y conversa, siendo una fuente de estudio muy importante. La mayoría de las normas que tratan de imponerse tienen como objetivo separar a las minorías judía y musulmana de la cristiana, estableciendo una serie de limitaciones para restringir la convivencia. Al mismo tiempo, como suele ocurrir con las fuentes normativas, permiten una realidad en la que continuaron dándose relaciones cotidianas entre judíos y cristianos: relaciones económicas, prácticas religiosas cristianas donde participan judíos (entierros, procesiones, etc.) e incluso relaciones sexuales. Realidades que los cánones sinodales tratan de erradicar.

La alusión en los sínodos al tema converso apareció con frecuencia a partir de las masivas conversiones llevadas a cabo durante el siglo XV. Por otra parte, también apareció un problema relacionado con los falsos convertidos, ya que, siendo *de iure* cristianos seguían practicando los ritos hebreos. Desde las últimas décadas del siglo XIV, a partir de la entronización de la dinastía Trastámara, el antijudaísmo formó parte también de la propaganda política, utilizada a conveniencia de los bandos enfrentados. Por su parte, la actitud de la Iglesia castellana bajomedieval ante el problema judío y converso se tradujo en dos corrientes, una minoritaria que defendía la conversión pacífica por convicción y otra que ganó finalmente la partida-como demuestra la creación de Tribunal del Santo Oficio.

El caso del obispo segoviano de familia conversa, Juan Arias Dávila, es ilustrativo de la situación de algunos conversos encumbrados en el entorno real que sufrieron los vaivenes de la política de la monarquía con relación al problema converso. Arias Dávila sobresale debido a que tuvo que enfrentarse a la Inquisición castellana incluso ostentando el título de Obispo. Además, su condición de cristiano nuevo continuó siendo un hecho diferenciador que no permite hablar de integración ni siquiera para los que ascendieron en la escala social.

Arias Dávila no se libró de la política de vigilancia de la Inquisición contra los judeoconversos, a pesar de haber alcanzado un puesto tan relevante. Este proceso constituye un magnífico ejemplo de la dificultad de inserción de los judeoconversos en las élites de poder de la Castilla medieval.

## **6. FUENTES Y BIBLIOGRAFÍA**

### **6.1. FUENTES**

SYNODICON HISPANUM. “Galicia” en GARCÍA Y GARCÍA, Antonio (dir.). Madrid: Biblioteca de Autores Cristianos, 1981. Tomo I.

SYNODICON HISPANUM. “Astorga, León y Oviedo” en GARCÍA Y GARCÍA, Antonio (dir.). Madrid: Biblioteca de Autores Cristianos, 1984. Tomo III.

SYNODICON HISPANUM. “Ciudad Rodrigo, Salamanca y Zamora” en GARCÍA Y GARCÍA, Antonio (dir.). Madrid: Biblioteca de Autores Cristianos, 1987. Tomo IV.

SYNODICON HISPANUM. “Extremadura: Badajoz, Coria-Cáceres y Plasencia” en GARCÍA Y GARCÍA, Antonio (dir.). Madrid: Biblioteca de Autores Cristianos, 1990. Tomo V.

SYNODICON HISPANUM. “Ávila y Segovia” en GARCÍA Y GARCÍA, Antonio (dir.). Madrid: Biblioteca de Autores Cristianos, 1995. Tomo VI.

SYNODICON HISPANUM. “Burgos y Palencia” en GARCÍA Y GARCÍA, Antonio (dir.). Madrid: Biblioteca de Autores Cristianos, 1997. Tomo VII.

SYNODICON HISPANUM. “Calahorra, La Calzada y Pamplona” en GARCÍA Y GARCÍA, Antonio (dir.). Madrid: Biblioteca de Autores Cristianos, 2007. Tomo VIII.

SYNODICON HISPANUM. “Alcalá la Real (abadía), Guadix y Jaén” en GARCÍA Y GARCÍA, Antonio (dir.). Madrid: Biblioteca de Autores Cristianos, 2010. Tomo IX.

SYNODICON HISPANUM. “Cuenca y Toledo” en GARCÍA Y GARCÍA, Antonio (dir.). Madrid: Biblioteca de Autores Cristianos, 2011. Tomo X.

SYNODICON HISPANUM. “Cádiz, Canarias, Cartagena, Córdoba, Granada, Málaga y Sevilla” en GARCÍA Y GARCÍA, Antonio (dir.). Madrid: Biblioteca de Autores Cristianos, 2013. Tomo XI.

SYNODICON HISPANUM. “Osma, Sigüenza, Tortosa y Valencia” en GARCÍA Y GARCÍA, Antonio (dir.). Madrid: Biblioteca de Autores Cristianos, 2014. Tomo XII.

## 6.2. BIBLIOGRAFÍA

ABULAFIA, Anna Sapir (ed.). *Religious Violence between Christians and Jews: Medieval Roots, Modern Perspectives*. New York: Palgrave, 2002.

ALPERT, Michael. *Crypto-Judaism and the Spanish Inquisition*. Basingtoke-Hampshire-New York: Palgrave, 2001.

ÁLVAREZ CHILLIDA, Gonzalo y RICARDO IZQUIERDO, Benito (coords.). *El antisemitismo en España*. Cuenca: Universidad de Castilla-La Mancha, 2007.

AMADOR DE LOS RÍOS, José. *Historia social, política y religiosa de los judíos de España y Portugal*. 3 vols. Madrid: s.e., 1875-1876.

AMASUNO SÁRRAGA, Marcelino V. *Alfonso Chirino, un médico de monarcas castellanos*. Salamanca: Junta de Castilla y León, 1993.

AMIEL, CH. “Los ritos judaicos en los edictos de fe ibéricos”. *Xudeus e conversos*, nºI (1994) pp.205-224.

AMRAN COHEN, Rica. “De Pedro Sarmiento a Martínez Silíceo: la «génesis» de los estatutos de limpieza de sangre” en AMRAN COHEN, Rica (dir.2002). *Autour de l’Inquisition*. París: Indigo-Université de Picardie, 2002. pp. 33-56.

AMRAN COHEN, Rica. “Enrique IV y los conversos: dos documentos del manuscrito 13.110 de la Biblioteca Nacional de Madrid”. *Medievalismo*, 26 (2016) pp. 13-33.

AMRAN COHEN, Rica. “Judíos y conversos en las Crónicas de los Reyes de Castilla (desde finales del siglo XIV hasta la expulsión)”. *Espacio, Tiempo y Forma. Serie III. Historia Medieval*, nº9 (1996) pp. 257-276.

AMRAN COHEN, Rica. “La nación conversa según Lope de Barrientos y la proyección de sus ideas en el siglo XV” en RUIZ RODRÍGUEZ, José Ignacio (dir.), SOSA MAYOR, Igor (dir.). *Construyendo identidades: del protonacionalismo a la nación*. Madrid: Universidad de Alcalá, 2013. pp. 225-242.

AMRAN COHEN, Rica. “Un cambio en la mentalidad de la sociedad hispana: el antijudaísmo en las Crónicas de los Reyes de Castilla” en JOAN I TOUS, Pere y NOTTEBAUN, Heike (eds.). *El olivo y la espada. Estudios sobre el antisemitismo en España (siglos XV -XX)*. Tübingen: Niemeyer, 2003. pp. 61-75.

AMRAN COHEN, Rica. *Judíos y conversos en el reino de Castilla. Propaganda y mensajes políticos, sociales y religiosos (siglos XIV-XVI)*. Valladolid: Junta de Castilla y León, Consejería de Cultura y Turismo, 2009.

BAER, Yizthak. *Historia de los judíos en la Corona de Aragón (s.XIII y XIV)*. Zaragoza: Diputación General de Aragón, 1985.

BAER, Yizthak. *Historia de los judíos en la España cristiana*. Barcelona: Riopiedras, 1998.

BALOUP, Daniel. “Juifs et convertis dans les sources de la pastorale chrétienne (Castille, XIVème-XVème siècle)” en SABATÉ I CURULL, Flocel y DENJEAN, Claude (eds.). *Chrétiens et Juifs au Moyen Age: sources pour la recherche d’une relation permanente. Tables Rondes à Carcassone (23-25 octobre 2003)*. Lleida: Editorial Milenio, 2006. pp. 61-72.

BARTOLOMÉ HERRERO, Bonifacio. “La actividad eclesiástica del obispo de Segovia Juan Arias Dávila (1461-1497)” en GALINDO GARCÍA, Ángel (ed.). *Segovia en el siglo XV*. Salamanca: Universidad Pontificia de Salamanca, 1998. pp. 495-511.

BARRIO GOZALO, Maximiliano. “La iglesia de Segovia durante el pontificado de Arias Dávila (1461-1497). Instituciones y poder económico” en GALINDO GARCÍA, Ángel (ed.). *Segovia en el siglo XV*. Salamanca: Universidad Pontificia de Salamanca, 1998. pp. 77-97.

BEINART, Haim. “Judíos y conversos en Casarrubios del Monte”. *Homenaje Juan Prado* (1975) pp. 645-659.

BEINART, Haim. “La Inquisición española y la expulsión de los judíos de Andalucía” en KAPLAN, Y. (ed.). *Jews and Conversos. Studies in Society and the Inquisition*. Jerusalén, 1985. pp. 103-123.

BEINART, Haim. “Memorial de Torquemada a la reina Isabel” (en hebreo). *Proceedings of the Sixth World Congress of Jewish Studies*, nº2 (1975) pp. 3-26.

BEINART, Haim. “The records of the Inquisition. A source of Jewish and Converso History” en *Proceedings of the Israel Academy of Sciences and Humanities*. Jerusalén, 1967. vol. III-11. pp. 211-227.

BEINART, Haim. *Los conversos ante el tribunal de la Inquisición*. Ciudad Real, 1483-1485. Barcelona: Riopiedras, 1983.

BEINART, Haim. *The expulsion of the jews from Spain*. Oxford-Portland: The Littman Library of Jewish Civilization, 2002.

BELMONTE DÍAZ, J. *Judíos e Inquisición en Ávila*. Ávila: Caja de Ahorros, 1989.

BENITO RUANO, Eloy. *Los orígenes del problema converso*. Barcelona: El Albir, 1976.

BLÁZQUEZ MIGUEL, Juan. *El tribunal de la Inquisición en Murcia*. Murcia: Academia Alfonso X el Sabio, 1986.

CANTERA BURGOS, Francisco y CARRETE PARONDO, Carlos. “Las juderías medievales en la provincia de Guadalajara”. *Sefarad*, nºXXXIII (1973) pp. 2-44 y 259-323; nºXXXIV (1974) pp. 43-78 y 313-386.

CANTERA BURGOS, Francisco. “El Cancionero de Alonso de Baena: judíos y conversos en él”. *Sefarad*, nº27.1 (1967) pp. 71-111.

CANTERA BURGOS, Francisco; y LEÓN TELLO, Pilar. *Judaizantes del arzobispado de Toledo penitenciados por la Inquisición en 1495-1497*. Madrid, 1969.

CANTERA MONTENEGRO, Enrique. “Algunos judeoconversos de Laguardia (Álava) penitenciados por el tribunal de la Inquisición en el siglo XVI”. *El Olivo*, nº16 (1982) pp. 53-61.

CANTERA MONTENEGRO, Enrique. “Conflictos internos en las aljamas judías castellanas a fines del siglo XV en torno al reparto de tributos y al ejercicio de la justicia” en PARDO DE GUEVARA Y VALDÉS, Eduardo y DE ANTONIO RUBIO, María Gloria (eds.). *Judíos y conversos. Relaciones de poder en Galicia y en los reinos hispanos*. Madrid: Consejo Superior de Investigaciones Científicas (CSIC), 2017. pp. 19-50.

CANTERA MONTENEGRO, Enrique. “Cristianos y judíos en la meseta norte castellana la fractura del siglo XIII” en IZQUIERDO BENITO, Ricardo y MORENO KOCH, Yolanda. *Del pasado judío en los reinos medievales hispánicos. Afinidad y distanciamiento: XIII Curso de Cultura Hispanojudía y Sefardí de la Univesidad de Castilla-La Mancha*. Cuenca: Universidad de Castilla-La Mancha, 2005.

CANTERA MONTENEGRO, Enrique. “El obispo Lope de Barrientos y la sociedad judeoconversa: Su intervención en el debate doctrinal en torno a la “Sentencia-Estatuto””. *Espacio, tiempo y forma. Serie III, Historia medieval*, nº10 (1997) pp. 11-30.

CANTERA MONTENEGRO, Enrique. “Inquisición de Logroño: sambenitos del siglo XVI”. *Berceo*, nº103 (1982) pp. 51-68.

CANTERA MONTENEGRO, Enrique. “Judeoconversos de Torrelaguna (Madrid) a fines del siglo XV”. *Anales del Instituto de Estudios Madrileños*, nº18 (1981) pp. 23-40.

CANTERA MONTENEGRO, Enrique. “La imagen del judío como prototipo del mal en la Edad Media” en CARRASCO MANCHADO, Ana Isabel y RÁBADE OBRADÓ, María del Pilar (coords.). *Pecar en la Edad Media*. Madrid: Sílex, 2008.

CANTERA MONTENEGRO, Enrique. “La legislación general acerca de los judíos en el reinado de Juan II de Castilla”. *Espacio, Tiempo y Forma, Serie III, H.a Medieval*, t. 25 (2012) pp. 119-146.

CANTERA MONTENEGRO, Enrique. “La limpieza como signo de diferenciación étnico-religioso judaizantes castellanos a fines de la Edad Media”. *Estudios Mirandeses. Anuario de la Fundación Cultural Profesor Cantera Burgos*, nº26 (2006) pp. 43-80.

CANTERA MONTENEGRO, Enrique. “Los últimos tiempos de la presencia judía en Calahorra y La Rioja”. *Kalakorikos*, nº10 (2005) pp. 57-86.

CANTERA MONTENEGRO, Enrique. “Relaciones judeocristianas en la diócesis de Osma en el último tercio del siglo XV” en RUIZ GÓMEZ, Francisco y ESPADAS BURGOS, Manuel (coords.). *Encuentros en Sefarad*. Ciudad Real: Instituto de Estudios Manchegos, 1987. pp.103-136.

CANTERA MONTENEGRO, Enrique. “Sincretismo cristiano-judío en las creencias y prácticas religiosas de los judeoconversos castellanos en el tránsito de la Edad Media a la Moderna”. *Vínculos de Historia*, nº8 (2019) pp. 47-66.

CANTERA MONTENEGRO, Enrique. *Alvar García de Santa María y su familia de conversos: historia de la Judería de Burgos y de sus conversos más egregios*. Burgos: Fundación Cultural «Profesor Cantera Burgos», 2007. (Primera edición: Madrid, 1952).

CANTERA MONTENEGRO, Enrique. *Los judíos en la Edad Media hispana*. Madrid: A-Z, 1986.

CARO BAROJA, Julio. *Los judíos en la España Moderna y Contemporánea*. Tomo I. Madrid: Istmo, 1978.

CARRETE PARRONDO, Carlos y FRAILE CONDE, Carolina. *Fontes Iudaeorum Regni Castellae. IV: Los judeoconversos de Almazán. 1501-1505. Origen Familiar de los Laínez*. Salamanca: Universidad Pontificia de Salamanca, 1987.

CARRETE PARRONDO, Carlos. “El judaísmo castellano en vísperas de la expulsión”. *Luces y sombras de la judería europea (siglos XI-XVII)*. Primeros Encuentros Judaicos de Tudela. Pamplona: Gobierno de Navarra, 1995. pp. 161-180.

CARRETE PARRONDO, Carlos. “Intervención de los judeo-conversos en la expulsión”. *Destierros aragoneses*. Zaragoza, 1989.

CARRETE PARRONDO, Carlos. “Judíos, moros y cristianos. La Castilla interconfesional de los Arias Dávila segovianos” en GALINDO GARCÍA, Ángel (ed.). *Segovia en el siglo XV*. Salamanca: Universidad Pontificia de Salamanca, 1998. pp. 141-159.

CARRETE PARRONDO, Carlos. “La hacienda castellana de Rabí Meir Melamed (Fernán Núñez Coronel)”. *Sefarad*, nº37 (1977) pp. 339-349.

CARRETE PARRONDO, Carlos. “Las judaizantes de Cuenca procesadas por la Inquisición en 1490”. *II Congreso Internacional “Encuentro Tres Culturas”*. Toledo, 1985. pp. 97-10.

CARRETE PARRONDO, Carlos. “Los clérigos judaizantes de Huete”. *Anuario de Estudios Medievales*, nº12 (1982) pp. 411-419.

CARRETE PARRONDO, Carlos. “Los judíos de Castilla en la Baja Edad Media” en MAÍLLO SALGADO, Felipe (ed.). *España, Al-Andalus*. Salamanca: Sefarad, 1988. pp. 143-151.

CARRETE PARRONDO, Carlos. *Fontes Iudaeorum Regni Castellae. I. Provincia de Salamanca*. Salamanca: Universidad Pontificia de Salamanca, 1981.

CARRETE PARRONDO, Carlos. *Fontes Iudaeorum Regni Castellae. II: El tribunal de la Inquisición en el obispado de Soria (1486-1502)*. Salamanca: Universidad Pontificia de Salamanca, 1985.; CARRETE PARRONDO, Carlos. “Mesianismo e Inquisición en las juderías de Castilla la Nueva”. *Helmantica*, nº31 (1980) pp. 251-256.

CARRETE PARRONDO, Carlos. *Fontes Iudaeorum Regni Castellae. III: Proceso inquisitorial contra los Arias Dávila segovianos: un enfrentamiento social entre judíos y conversos*. Salamanca: Universidad Pontificia de Salamanca, 1986.

CASTRO, Américo. *España en su historia: Cristianos, moros y judíos*. Barcelona: Crítica, 1983.



CLEMENTE RAMOS, Julián. “Judíos y cristianos nuevos en Medellín (1450-1520)”. *Revista de estudios extremeños*, vol. 71, nº3 (2015) pp. 1713-1734.

CONTRERAS CONTRERAS, Jaime. “Estructuras geográficas del Santo Oficio en España” en PÉREZ VILLANUEVA, Joaquín; ESCANDELL BONET, Bartolomé y ALCALÁ GALVE, Ángel (dirs.). *Historia de la Inquisición en España y América*. 3 vols. Madrid: Biblioteca de Autores Cristianos-Centro de Estudios Constitucionales, 1984-2000. vol. 2. pp. 3-47.

CONTRERAS JIMÉNEZ, María Eugenia. “Diego Arias de Ávila en la tradición y en la historia”. *Anuario de Estudios Medievales*, nº15 (1985) pp. 473-495.

CONTRERAS JIMÉNEZ, María Eugenia. *Linaje y transición histórica: los Arias Dávila entre el medievo y la modernidad*. Directora: María Isabel Pérez de Tudela y Velasco. Tesis doctoral inédita, Universidad Complutense de Madrid. Departamento de Historia Medieval, 2018.

CORONAS TEJADA, Luis. *Conversos and Inquisition in Jaen*. Jerusalén: Hispania Judaica, 1988.

CORONAS TEJADA, Luis. *Judíos y judeoconversos en el Reino de Jaén*. Jaén: Diputación Provincial, 2003.

CRESPO ÁLVAREZ, Macarena. *La crisis de una sociedad: comunidades judías en Castilla de 1282 a 1460*. Tesis doctoral. Universidad Autónoma de Madrid, 2001.

DAHAN, Gilbert. *La polémique chrétienne contre le judaïsme au Moyen Âge*. París: Albin Michel, 2014.

DE ANTONIO RUBIO, María Gloria. “Poder y relaciones internas en las comunidades judías y judaizantes de Galicia” en PARDO DE GUEVARA Y VALDÉS, Eduardo y DE ANTONIO RUBIO, María Gloria (eds.). *Judíos y conversos. Relaciones de poder en Galicia y en los reinos hispanos*. Madrid: Consejo Superior de Investigaciones Científicas (CSIC), 2017. pp. 163-191.

DEDIEU, Jean-Pierre. “Hérésie et pureté de sang: l’incapacité légale des hérétiques et de leurs descendants en Espagne aux premiers temps de l’Inquisition” en AMALRIC, Jean-Pierre (dir.). *Pouvoirs et société dans l’Espagne Moderne. Hommage a B. Bennassar*. Toulouse: Presses Universitaires du Midi, 1993. pp. 161-176.

DELGADO MERCHÁN, L. *Historia documentada de Ciudad Real (la judería, la Inquisición y la Santa Hermandad)*. Ciudad Real: Establecimiento Tipográfico de Enrique Pérez, 1907.

DOMÍNGUEZ NAFRÍA, Juan Carlos. “Inquisición y cierre de las aljamas en 1480: el caso de Murcia” en DOMÍNGUEZ NAFRÍA, Juan Carlos y PÉREZ FERNÁNDEZ-TURÉGANO, Carlos (coords.). *Isabel la Católica. Homenaje en el V centenario de su muerte*. Madrid: Dykinson, 2005. pp. 31-63.

EDWARDS, John. “Religious belief and Social Conformity: the “converso” problem in Late-Medieval Córdoba”. *Transactions of the Royal Historical Society*, nº31 (1981) pp. 115-128.

ESPOSITO, M. “Notes sur le “Fortalicium fidei” d’Alphonse de Spina”. *Revue d’histoire Ecclésiastique*, nº43 (1948) pp. 514-536.

GAMPEL, Benjamin. *Crisis and Creativity in the Sephardic World, 1391-1648*. Nueva York, 1996.

GARCÍA BALLESTER, Luis. *Historia de la ciencia y de la técnica en la Corona de Castilla*. Salamanca: Junta de Castilla y León, Consejería de Educación y Cultura, 2002.

GARCÍA BALLESTER, Luis. *La búsqueda de la salud. Sanadores y enfermos en la España medieval*. Barcelona: Península, 2001.

GARCÍA CASAR, María Fuencisla. “Nuevas noticias sobre los Seneor-Coronel segovianos” en IZQUIERDO BENITO, Ricardo y MORENO KOCH, Yolanda (coords.). *Del pasado judío en los reinos medievales hispánicos: afinidad y distanciamiento. XIII Curso de cultura hispanojudía y sefardí de la Universidad de Castilla-La Mancha*. Cuenca: Universidad de Castilla-La Mancha, 2005. pp. 135-146.

GARCÍA-JALÓN DE LA LAMA, Santiago. “La noción de «Cuerpo místico» en Alonso de Cartagena”. *Helmantica: Revista de filología clásica y hebrea*, nº43.132 (1992) 409.

GARROT, Juan Carlos. *Le Thème juif et “converso” dans le théâtre religieux espagnol, notamment dans celui de Calderón (fin XVe siècle-XVIIe siècle)*. Tesis doctoral inédita, 2 vols. Université Paris III, 1992.

GILMAN, S. *La España de Fernando de Rojas, panorama intelectual y social de “La Celestina”*. Madrid: Taurus, 1978 (ed. original, en inglés, 1972).

GITLITZ, David M. *Los Arias Dávila de Segovia: entre la sinagoga y la iglesia*. San Francisco: International Scholars Publications, 1996.

GITLITZ, David M. *Secreto y engaño. La religión de los criptojudíos*. Salamanca: Junta de Castilla y León, Consejería de Cultura y Turismo, 2003.

GÓMEZ REDONDO, Fernando. *Historia de la prosa castellana. El desarrollo de los géneros. La ficción caballeresca y el orden religioso*. Nº2. Madrid: Cátedra, 1999.

GÓMEZ VOZMEDIANO, Miguel Fernando. “El silencio de los inocentes. Ecos inquisitoriales en Madrid durante el epígono Trastámara: una aproximación prosopográfica”. *Cuadernos de Historia Moderna*, nº30 (2005) pp. 41-62.

GONZÁLEZ NOVALÍN, José Luis. “Juan Arias Dávila, obispo de Segovia, y la Inquisición Española” en GALINDO GARCÍA, Ángel (ed.). *Segovia en el siglo XV*. Salamanca: Universidad Pontificia de Salamanca, 1998. pp. 181-199.

GUTIÉRREZ MARTÍN, Luis. “Juan Arias Dávila. Un obispo segoviano del siglo XV” en GALINDO GARCÍA, Ángel (ed.). *Segovia en el siglo XV*. Salamanca: Universidad Pontificia de Salamanca, 1998. pp. 513-527.

GUTWIRTH, Eleazar. “Dyl’twr o ryl’twr: y los judíos: Fernán Díaz de Toledo y los judíos”. *Sefarad*, nº46 (1986) pp. 229-234.

HILLGARTH, Jocelyn N. “After 1492: Spain as Seen by Non-Spaniards” en MEYERSON, Mark D. y ENGLISH, E. D., (eds.). *Christians, Muslims and Jews in Medieval and Early Modern Spain*. Notre Dame, Indiana: University of Notre Dame Press, 1999. pp. 309-322.

HUERGA CRIADO, Pilar. “Inquisición y criptojudasmo en Ciudad Rodrigo” en ROMERO, Elena (ed.). *Judaísmo hispano: Estudios en memoria de José Luis Lacave Riaño*. Madrid: CSIC, 2002. t. 2, pp. 665-678.

JIMÉNEZ LOZANO, José. *Sobre judíos, moriscos y conversos*. Valladolid: Ámbito, 1982.

KAMEN, Henry. “La expulsión de los judíos y el contexto internacional”. *La expulsión de los judíos de España* (1993) pp. 15-25.

LADERO QUESADA, Manuel F. “Apuntes para la historia de los judíos y los conversos de Zamora en la Edad Media”. *Sefarad*, nº48, nº1 (1988) pp. 29-57.

LADERO QUESADA, Miguel Ángel. “Coronel, 1492: de la aristocracia judía a la nobleza cristiana en la España de los Reyes Católicos”. *Boletín de la Real Academia de la Historia*, nº200/1 (2003) pp. 11-24.

LADERO QUESADA, Miguel Ángel. “La receptoría y pagaduría general de la Hacienda regia castellana en los años 1491 a 1494. De Rabbi Meir a Fernán Núñez Coronel”. *En la España Medieval*, nº25 (2002) 421-502.

LADERO QUESADA, Miguel Ángel. “Nóminas de conversos granadinos (1499-1500)” en LADERO QUESADA, Miguel Ángel (ed.). *Granada después de la conquista: repobladores y mudéjares*. Granada: Diputación Provincial de Granada, 1993. pp. 615-649.

LAZAR, Moshe. “Anti-Jewish and Anti-Converso Propaganda: Confutatio libri Talmud and Alboraique” en LAZAR, Moshe y HALLICZER, Stephen (eds.). *The Jews of Spain and the Expulsion of 1492*. Lancaster: Labyrinthos, 1997. pp. 153-236.

LE FLEM, J.P. “La première version castillanne du testament de don Juan Arias de Ávila, évêque de Ségovie”. *Estudios Segovianos*, nº22 (1970) pp. 16-46.

LEWIS, Bernard. *Cultures in Conflict. Christians, Muslims and Jews in the Age of Discovery*. University Press: Oxford, 1995.

LIKERMAN DE PORTNOY, Susana Mabel. *Relaciones judías, judeo-conversas y cristianas. Teoría y realidad. Castilla (siglos XIV y XV)*. Buenos Aires: Dunken, 2004.

LÓPEZ BELTRÁN, María Teresa. “Los inicios de la Inquisición en Málaga y su Obispado”. *Nova*, nº30 (2003-2004) pp. 213-236.

LÓPEZ MARTÍNEZ, Nicolás. “El peligro de los conversos. Notas para la introducción al estudio de la Inquisición española”. *Hispania Sacra*, vol. III, nº5 (1949) pp. 3-61.

LOSADA, Carolina M.<sup>a</sup>. “Ley divina y ley terrena: antijudaísmo y estrategias de conversión en la campaña castellana de San Vicente Ferrer (1411-1412)”. *Hispania Sacra*, vol. LXV, nº132 (2013) pp. 603-640.

MACKAY, Angus. “Averroístas y marginadas” en *Actas del III Coloquio de Historia Medieval Andaluza. La sociedad medieval andaluza: Grupos no privilegiados*. Diputación Provincial de Jaén, 1984. pp. 247-261.

MACKAY, Angus. "Popular movements and pogroms in Fifteenth-Century Castile". *Past and Present*, nº55 (1972) pp. 33-67.

MÁRQUEZ VILLANUEVA, Francisco. "El mundo poético de los Disparates de Juan del Encina". *Jewish Culture and the Hispanic World. Essays in Memory of Joseph H. Silverman, Juan de la Cuesta*. (2001) pp. 351-381.

MARTÍNEZ CASADO, Ángel. "La situación jurídica de los conversos según Lope de Barrientos". *Archivo Dominicano*, Anuario 17 (1996) pp. 25-64.

MESEGUER FERNÁNDEZ, J. "Fernando de Talavera, Cisneros y la Inquisición en Granada" en Pérez Villanueva, Joaquín (dir.). *La Inquisición Española*. Madrid: Siglo XXI de España Editores, 1980. pp. 371-400.

MITRE FERNÁNDEZ, Emilio. "Didáctica, exclusión y autoafirmación. Mensajes antijudíos en Castilla, fines del siglo XIII-inicios del siglo XV" en BALOUP, Daniel. *L'enseignement religieux dans la couronne de Castille. Incidences spirituelles et sociales (XIII-XV siècles)*. Madrid: Casa de Velázquez, 2003. pp. 43-72.

MITRE FERNÁNDEZ, Emilio. *Los judíos de Castilla en tiempo de Enrique III. El pogrom de 1391*. Valladolid: Secretariado de Publicaciones, 1994.

MONSALVO ANTÓN, José M<sup>a</sup>. "Algunas consideraciones sobre el ideario anti-judío contenido en el Liber III del Fortalitium Fidei de Alonso de Espina". *Aragón en la Edad Media. Homenaje a la profesora Carmen Orcástegui Gros*, nº14-15 (1999) vol. 2. pp. 1061-1087.

MONSALVO ANTÓN, José M<sup>a</sup>. "El antisemitismo en Castilla durante la Edad Media. Aproximación histórico-metodológica a un conflicto social". *El Olivo*, nº17 (1983) pp. 49-99.

MONSALVO ANTÓN, José M<sup>a</sup>. "Mentalidad antijudía en la Castilla medieval. Cultura clerical y cultura popular en la gestación y difusión de un ideario medieval" en BARROS, Carlos (ed.). *Xudeus e Conversos na Historia. I. Mentalidades e Cultura*. Santiago de Compostela: Editorial de la Historia, 1994. pp. 21-57.

MONSALVO ANTÓN, José María. *Teoría y evolución de un conflicto social. El antisemitismo en la Corona de Castilla en la Baja Edad Media*. Madrid: Siglo XXI de España Editores, 1985.

MONTANER FRUTOS, Alberto. “Los arabismos y hebraísmos del Cancionero de obras de burlas provocantes a risa. Aspectos lingüísticos y literarios” en Jordi Agudé et al. (eds.). *Sacrum Arabo-Semiticum. Homenaje al profesor Federico Corriente en su 65 aniversario*. Zaragoza: Instituto de Estudios Islámicos y del Oriente Próximo, 2005. pp. 301-332.

MONTES ROMERO-CAMACHO, Isabel. “El antijudaísmo o antisemitismo sevillano hacia la minoría hebrea” en *Segundos Encuentros Judaicos de Tudela: Los caminos del exilio*. Pamplona, 1996. pp. 73-157.

MONTES ROMERO-CAMACHO, Isabel. “El problema converso. Una aproximación historiográfica (1998-2008)”. *Medievalismo*, nº18 (2008) pp. 109-247.

MONTES ROMERO-CAMACHO, Isabel. “Los judíos del reino de Sevilla en la Baja Edad Media” en *Tolerancia y convivencia étnico-religiosa en la Península Ibérica durante la Edad Media. III Jornadas de Cultura Islámica*. Huelva: Diputación Provincial, 2003. pp. 85-124.

MONTES ROMERO-CAMACHO, Isabel. “Relaciones de poder entre los judíos y los conversos sevillanos al final de la Edad Media” en PARDO DE GUEVARA Y VALDÉS, Eduardo y DE ANTONIO RUBIO, María Gloria (eds.). *Judíos y conversos. Relaciones de poder en Galicia y en los reinos hispanos*. Madrid: Consejo Superior de Investigaciones Científicas (CSIC), 2017. pp. 95-138.

MORENO KOCH, Yolanda. “Diez años de actividad económica en el reinado de los Reyes Católicos: Rabí Meir Melamed (Fernán Núñez Coronel)” en CARRETE PARRONDO, Carlos y MEYUHAS GINIO, Alisa (eds.). *Creencias y culturas*. Salamanca: Universidad Pontificia de Salamanca-Universidad de Tel-Aviv, 1998. pp. 159-168.

MORENO KOCH, Yolanda. “La comunidad judaizante de Castillo de Garcimuñoz, 1489-1492”. *Sefarad*, nº37 (1977) pp. 351-371.

MORENO KOCH, Yolanda. “La comunidad judía de Segovia y las consecuencias de una conversión al cristianismo: 1485-1486”. *Estudios Mirandeses*, nº8 (1988) pp. 101-109.

MORENO KOCH, Yolanda. “La conquista de Granada y la expulsión de Sefarad, según las noticias hispano-hebreas”. *El Olivo*, nº3-4 (1977) pp. 71-82.

MORENO KOCH, Yolanda. “Notas sobre la sinagoga de Palencia y las consecuencias de una conversión al cristianismo”. *IV Congreso Internacional “Encuentro tres culturas”*. Toledo (1988) pp. 121-125.

MUÑOZ SOLLA, Ricardo. “Solidaridad y conflictividad judeoconversas en el tribunal inquisitorial de Cuenca-Sigüenza (1491-1550)” en PARDO DE GUEVARA Y VALDÉS, Eduardo y DE ANTONIO RUBIO, María Gloria (eds.). *Judíos y conversos. Relaciones de poder en Galicia y en los reinos hispanos*. Madrid: Consejo Superior de Investigaciones Científicas (CSIC), 2017. pp. 73-94.

NETANYAHU, Benzion. “Alonso de Espina: Was he a new christian?”. *Proceedings of the American Academy for Jewish Research*, nº43 (1976) pp. 107-165.

NETANYAHU, Benzion. *De la anarquía a la Inquisición: estudios sobre los conversos en España durante la Baja Edad Media*. Madrid: La esfera de los libros, 2005.

NIREMBERG, David. “El concepto de raza en el estudio del antijudaísmo ibérico medieval”. *Edad Media. Revista de Historia*, nº3 (2000) pp. 39-60.

NIREMBERG, David. “La generación del ‘91: conversión masiva y crisis de identidad” en FORTEA PÉREZ, José Ignacio, et al., (eds.). *Furor et rabies: Violencia, conflicto y marginación en la Edad Moderna*. Santander: Universidad de Cantabria, 2002. pp. 313-338.

ORELLA UNZÚE, José Luis. “Los grupos de presión y las corrientes ideológicas que condicionan el nacimiento de la Inquisición española en el País Vasco y en Navarra (1510-1520)”. *Revista de la Inquisición*, nº8 (1999) pp. 7-32.

ORFALI LEVI, Moshe. “Jews and Conversos in Fifteenth-Century Spain: Christian Apologia and Polemic” en COHEN, Jeremy (ed.). *From Witness to Witchcraft: Jews and Judaism in Medieval Christian Thought*. Wiesbaden: Harrassowitz, 1996. pp. 337-360.

ORTA RUBIO, Esteban. “Los cristianos nuevos de Navarra: algunas consideraciones” en CASPISTEGUI GORASURRETA, Francisco Javier (dir. Congr.). *Mito y realidad en la historia de Navarra: actas del IV Congreso de Historia de Navarra*. Pamplona: Sociedad de Estudios Vascos, 1998.

PARRILLA, Carmen. “La literatura apologética en el siglo XV: el Declarante de judíos” en TORO PASCUA, María Isabel (ed.). *Actas del III Congreso de la Asociación Hispánica de*

*Literatura Medieval*. Salamanca: Biblioteca Española del siglo XV. Departamento de Literatura Española e Hispanoamericana, 1994. Tomo II. pp. 757-765.

PEREDA, Felipe. “El debate sobre la imagen en la España del siglo XV: judíos, cristianos y conversos”. *Anuario del Departamento de Historia y Teoría del Arte (U.A.M.)*, vol. XIV (2002) pp. 59-79.

PORRAS ARBOLEDAS, Pedro. *Las comunidades conversas de Úbeda y Baeza en el siglo XVI*. Jaén: Instituto de Estudios Giennenses, 2008.

PORRAS ARBOLEDAS, Pedro. *Judíos y judeoconversos en el Reino de Jaén*. Jaén: Universidad de Jaén, 2003.

PRETEL MARÍN, Aurelio. “Notas sobre judíos y conversos en la Baja Edad Media albacetense”. *Información cultural albacetense*, nº63 (1992) pp. 3-22.

RÁBADE OBRADÓ, María del Pilar. “Cristianos nuevos”. *Medievalismo: Boletín de la Sociedad Española de Estudios Medievales*, nº13-14 (2004) pp. 275-292.

RÁBADE OBRADÓ, María del Pilar. “La elite judeoconversa de la Corte de los Reyes Católicos y el negocio fiscal”. *En la España Medieval*, vol. 37 (2014) pp. 205-222.

RÁBADE OBRADÓ, María del Pilar. “La instrucción cristiana de los conversos en la Castilla del siglo XV”. *En la España Medieval*, nº22 (1999) pp. 369-393.

RÁBADE OBRADÓ, María del Pilar. “La religiosidad de una familia conversa a fines de la Edad Media: los Arias de Ávila” en HINOJOSA MONTALVO, José y PRADELLS NADAL, Jesús (coords.). *1490: en el umbral de la modernidad: el Mediterráneo europeo y las ciudades en el tránsito de los siglos XV-XVI*. Valencia: Generalitat Valenciana, 1994. pp. 267-279.

RÁBADE OBRADÓ, María del Pilar. “Religiosidad y práctica cristiana en la familia Arias de Ávila” en GALINDO GARCÍA, Ángel (ed.). *Segovia en el siglo XV. Arias Dávila, obispo y mecenas*. Salamanca: Universidad Pontificia de Salamanca, 1998. pp. 201-219.

RÁBADE OBRADÓ, María del Pilar. “Religiosidad y práctica religiosa entre los conversos castellanos (1483-1507)”. *Boletín de la Real Academia de Historia*, tomo nº194, cuaderno I (1997) pp. 83-142.



RÁBADE OBRADÓ, María del Pilar. “Ser judeoconverso en la Corona de Castilla en torno a 1492”. *Kalakorikos*, nº10 (2005) pp. 37-56.

RÁBADE OBRADÓ, María del Pilar. “Vidas de papel: relaciones entre judíos y judeoconversos en los primeros momentos de la actividad inquisitorial” en PARDO DE GUEVARA Y VALDÉS, Eduardo y DE ANTONIO RUBIO, María Gloria (eds.). *Judíos y conversos. Relaciones de poder en Galicia y en los reinos hispanos*. Madrid: Consejo Superior de Investigaciones Científicas (CSIC), 2017. pp. 51-72.

RÁBADE OBRADÓ, María Pilar. “Conversos, Inquisición y criptojudasmo en el Madrid de los Reyes Católicos”. *Anales del Instituto de Estudios Madrileños*, nº36 (1996) pp. 249-267.

RÁBADE OBRADÓ, María Pilar. “El origen de los archivos del Santo Oficio: una aproximación al valor histórico de las fuentes inquisitoriales” en RIBOT GARCÍA, Luis Antonio (ed.). *El Tratado de Tordesillas y su época*. Valladolid: Junta de Castilla y León, 1995. vol. 3. pp. 751-759.

RAPHAEL, David. *The Expulsion. 1492 Chronicles: an Anthology of Medieval Chronicles Relating to the Expulsion of the Jews from Spain and Portugal*. North Hollywood: Carmi House Press, 1992.

REGUERA, J.I. “Los comienzos de la Inquisición en Navarra”. *Príncipe de Viana*, Nº152-153 (1978) pp. 585-609.; REGUERA, J.I. *La Inquisición Española en el País Vasco (El Tribunal de Calahorra, 1513-1570)*. San Sebastián: Txertoa, 1984.

ROMANO, David. *La ciencia hispanojudía*. Madrid: Mapfre, 1992.

ROSE, Stanley E. “Anti-semitism in the Cancioneros of the Fifteenth Century: The Accusation of Sexual Indiscretions”. *Hispanófila*, nº78.3 (1983) pp. 1-10.

ROTH, Norman. “Isaac Pulgar y su libro contra un converso” en DEL VALLE RODRÍGUEZ, Carlos (ed.). *Polémica judeo-cristiana*. Madrid: Estudios, 1992. pp. 67-73.

ROTH, Norman. “La revuelta de los anticonversos en el siglo XV, Pulgar y la Inquisición”. *En la España Medieval*, nº15 (1992) pp. 367-394.

RUBIO GARCÍA, Luis. *Los judíos de Murcia en la Baja Edad Media (1350-1500)*. 4 vols. (estudio y colección documental), Universidad de Murcia, 1992-1997.

RUCQUOI, Adeline. “Noblesse des Conversos?” en BATTESTI PELEGRIN, Jeanne (coord.). “*Qu’un sang impur...*” *Les Conversos et le pouvoir en Espagne à la fin du Moyen Âge. Actes du 2ème colloque d’Aix-en-Provence*. Aix-en-Provence: Publications de l’Université de Provence, 1997. pp. 89-108.

SÁNCHEZ GRANJEL, Luis. *La medicina española antigua y medieval*. Salamanca: Ediciones Universidad de Salamanca, 1981.

SÁNCHEZ MOYA, M. “El ayuno del Yom Kippur entre los judaizantes turolenses del siglo XV”. *Sefarad*, nº26 (1966) pp. 273-304.

SANTIAGO-OTERO, Horacio (ed.) y REINHARDT, Klaus. “Escritos de polémica antijudía en lengua vernácula”. *Medievalia*, nº2 (1993) pp. 185-195.

SICROFF, Albert A. *Les controverses des Statuts de “Pureté de Sang” en Espagne du XVe au XVIIe siècle*. París: Didier, 1960. (versión española, Madrid: Taurus, 1985).

SIERRO MALMIERCA, Feliciano. *Judíos, moriscos e inquisición en Ciudad Rodrigo*. [Salamanca]: Ediciones de la Diputación de Salamanca, 1990.

SIERRO MALMIERCA, Feliciano. *Judíos, moriscos e inquisición en Ciudad Rodrigo*. Salamanca: Ediciones de la Diputación de Salamanca, 1990.

SUÁREZ FERNÁNDEZ, Luis. “Puntualizaciones en la trayectoria del antijudaísmo hispano” en VALDEÓN BARUQUE, Julio (ed.). *Cristianos, musulmanes y judíos en la España medieval: de la aceptación al rechazo*. Valladolid: Ámbito, 2004. pp. 149-170.

SUÁREZ FERNÁNDEZ, Luis. *Documentos acerca de la expulsión de los judíos*. Valladolid, 1964.

SUÁREZ FERNÁNDEZ, Luis. *Judíos españoles en la Edad Media*. Madrid: Rialp, 1980.

SURTZ, Ronald E. “Características principales de la literatura escrita por judeoconversos: algunos problemas de definición” en ALCALÁ, Ángel (ed.). *Judíos. Sefarditas. Conversos. La expulsión de 1492 y sus consecuencias*. Valladolid: Ámbito, 1995. pp. 547-556.

TORRES FONTES, Juan. “La judería murciana en la época de los Reyes Católicos”. *Espacio, Tiempo y Forma. Serie III, Historia Medieval*, nº6 (1993) pp. 177-228.

VALDEÓN BARUQUE, Julio. “Motivaciones socioeconómicas de las fricciones entre viejocristianos, judíos y conversos” en ALCALÁ GALVE, Ángel (ed.). *Judíos. Sefarditas. Conversos. La expulsión de 1492 y sus consecuencias*. Valladolid: Ámbito, 1995. pp. 69-88.

VALDEÓN BARUQUE, Julio. *El chivo expiatorio. Judíos, revueltas y vida cotidiana en la Edad Media*. Valladolid: Ámbito, 2000.

VALDEÓN BARUQUE, Julio. *Judíos y conversos en la Castilla medieval*. Valladolid: Ámbito, 2004.

VV.AA. *Actas del primer Simposio de Estudios Sefardíes*. Madrid: Instituto Arias Montano, 1970.

VV.AA. *Actas I Congreso Internacional sobre el Encuentro de las Tres Culturas*. Toledo: Ayuntamiento de Toledo, 1983.

VV.AA. *Congreso Internacional sobre “Los judíos en la Historia de España”*. Ciudad Real: Instituto de Estudio Manchegos, 1987.

VV.AA. *Jornadas de Estudios Sefardíes*. Cáceres: Universidad de Extremadura. Instituto de Ciencias de la Educación, 1981.

VV.AA. *Simposio Toledo Judaico*. Madrid: Centro Universitario de Toledo, 1973.

WAGNER, Klaus. “La Inquisición en Sevilla (1481-1524)” en *Homenaje a D. Juan de Mata Carriazo*. 3 vols. Sevilla, 1973. vol. 3. pp. 439-460.

## ANEXO: CLASIFICACIÓN TEMÁTICA DE LAS DISPOSICIONES SINODALES RELATIVAS A JUDÍOS Y CONVERSOS

### RELACIONES SOCIALES

Supuestos	Disposiciones	Sínodos en los que aparece
Prohibición de tratar con judíos o moros	Prohibición de relaciones sociales. Hay cánones generales y cánones que matizan (prohibición de matrimonios, marginalización espacial, y llevar señales distintivas)	Orense 18.60-63 Orense 22-23 León 5.4
Prohibición de trato con judíos y moros	Prohibición de relaciones sociales	Osma 4.70-71, 174, 189 Osma 5.458 Osma 6.503 Sigüenza 4.63-64
Prohibición de relaciones con judíos y moros	Prohibición de relaciones sociales	Ávila 7.7.1-7; 7.11 nº11 Segovia 1.3.16 Segovia 3.1.41, 44 Burgos 19.167-68, 188 Burgos 21.356, 402
La convivencia de cristianos con judíos	Marginación espacial	Cuenca 13.188-193 Toledo 16.9-13
Impedimento matrimonial de – y de mixta religión	Prohibición de relaciones sociales	Salamanca 8.68-69 Salamanca 9.68-69
Que relaciones pueden tener los cristianos con los judíos y sarracenos se puede participar con los judíos en el comercio y en negocios lícitos		Osma 4.71, cf. 4.70
Los judíos y moros debían vivir en barrios separados de los cristianos, pero los han abandonado	Separación étnico-religiosa	Ávila 7.4.2.20
Los judíos y moros deben vivir en barrios separados de los cristianos	Separación étnico-religiosa	Burgos 19.167-68 Burgos 21.356
Los cristianos no morarán con judíos o con moros en sus casas, ni las mujeres cristianas serán nodrizas de los hijos de judíos o moros	Separación étnico-religiosa	Cuenca 13.188 Cuenca 14.18 Toledo 15.5
Los judíos y los moros llevarán señales especiales en sus vestidos y deben	Separación étnico-religiosa	Granada 1.23

vivir separados de los cristianos		
Las señales que los judíos y moros llevarán en sus vestidos	Separación étnico-religiosa	Ávila 7.7.5 (cf. Ávila 7.11 nº11)
Los judíos y los sarracenos llevarán una señal distintiva en sus vestidos	Separación étnico-religiosa	Pamplona 25.220
Los judíos y los moros traerán señales distintivas en sus vestidos para reconocerlos	Separación étnico-religiosa	Cuenca 13.192
Los cristianos no comerán de los manjares de los judíos o moros; ni les servirán conviviendo con ellos en sus casas	Convivencia cotidiana (alimentación)	Ávila 7.7.2-3 Ávila 7.7.1
Los cristianos no comerán con judíos o moros	Convivencia cotidiana (alimentación)	Cartagena 1.26-27 Cartagena 9.5 Cartagena 27.132-133, 136 Cartagena 31.106-107, 109, 132
Los cristianos no comerán de los manjares de los judíos o moros	Alimentación	Segovia 1.3.6
Los cristianos no darán sus animales a degollar a judíos o moros	Alimentación	Cartagena 1.27 Cartagena 27.133 Cartagena 31.107
Prohibición de comer la carne que ellos matan o beber su vino	Alimentación	Calahorra 4.2 Cartagena 10.5
Y los judíos o moros no serán carniceros de los cristianos	Alimentación	Cuenca 14.19
Los carniceros no degollarán las reses según la costumbre mahometana	Alimentación	Guadix 2.291
Los carniceros no degollaran a las reses según el rito agareno o judaico	Alimentación	Cuenca 9.6 Cuenca 13.193
Las mujeres cristianas no criarán los hijos de judíos o moros	Relaciones profesionales	Ávila 7.7.1
Las mujeres judías no criaran hijos de cristianos, ni viceversa	Relaciones profesionales	Sigüenza 4.63-64
Los cristianos no deben servir a judíos y moros	Relaciones profesionales	Burgos 19.167-168 Burgos 21.356

Los cristianos no pueden servir a judíos, ni recibir sus servicios	Relaciones profesionales	Sigüenza 4.63-64
Están privados de sepultura eclesiástica los cristianos que moran con judíos o moros		Calahorra 25.416 Calahorra 34.384
Los daños que restituirán en un caso de entredicho por juegos	Relaciones sociales, convivencia cotidiana (juegos)	Segovia 1.1.10
Prohibición de acudir a médicos judíos o moros	Medicina	Palencia 11.9 Palencia 19.99
Los cristianos no deben acudir a los médicos judíos ni usar sus medicinas	Medicina	Cartagena 10.5 Granada 1.23
En caso reservado el pecado carnal con judíos o moros	Pecado carnal	Astorga 5.5.7.3 nº11 Oviedo 21.5.5.1. nº11 Coria 6.50.4 Ávila 7.11 nº11 Ávila 7.7.5 Burgos 19.188 Burgos 21.402 Pamplona 14.55 Pamplona 25.485 Jaén 2.77 Jaén 3.45
En caso reservado la relación sexual de cristianos con judíos o moros	Pecado carnal	Canarias 3.107 Córdoba 4.121
Es caso reservado la conmixtión sexual con judías o moras y viceversa	Pecado carnal	Osma 5.406 Osma 6.449
Los que tienen como mancebas a mujeres infieles o tienen relaciones sexuales con ellas	Pecado carnal	Calahorra 25.415 Calahorra 34.383 Pamplona 14.55 Pamplona 25.485
Concubinato con judíos y moras	Pecado carnal	Palencia 11.10
El concubinato de clérigos con judías, moras o gentiles	Pecado carnal	Segovia 3.1.74
Las relaciones sexuales o el concubinato con mujeres judías o moras	Pecado carnal	Cuenca 3.134 Cuenca 13.192, 194, 232
El concubinato con infieles	Pecado carnal	Cartagena 27.30 Cartagena 31.26 Cartagena 31.26

### PRÁCTICAS RELIGIOSAS (CRIPTOJUDAÍSMO)

Los que practicaban ritos judaicos o mahometanos	Prácticas religiosas	Astorga 5.5.1.1 nº26 Astorga 5.5.1.3. nº1 León 4.15 León 16.37 Oviedo 21.5.1.1. carta nº5
Un obispo acusado de practicar ritos judaicos	Prácticas religiosas	Segovia 8 introd.
Cuidado de que no se hagan ritos mahometanos o judaicos a sepultar los difuntos	Prácticas religiosas	Guadix 2.185
Los que asisten a bodas o entierros de judíos o de moros	Prácticas religiosas (celebraciones)	Astorga 5.5.8.38
Prohibición de asistir a bodas, circuncisiones y entierros de judíos o moros y de invitarlos a bautizos, bodas y funerales cristianos	Prácticas religiosas	Ávila 7.7.2
Prohibición de los cristianos de asistir a las bodas, funerales y ritos de los judíos y moros	Prácticas religiosas	Palencia 11.6 Palencia 19.100
Prohibición de asistir a bodas o entierros de judíos y moros y de guardar sus ritos	Prácticas religiosas	Calahorra 25.415 Calahorra 34.383
Los cristianos no asistirán a comidas, bodas o entierros de judíos o musulmanes, ni los invitarán a los suyos	Prácticas religiosas	Osma 4.174 Osma 5.458 Osma 6.503
Los cristianos no asistirán a las fiestas o entierros de judíos o moros, ni los admitirán a las celebraciones cristianas	Prácticas religiosas	Granada 1.23 Cartagena 9.5 Cartagena 27.136 Cartagena 31.109
Prohibición de asistir a fiestas de judíos o moros y de admitirlos a las fiestas de cristianos	Prácticas religiosas	Cuenca 3.133 Cuenca 7.18-19 Cuenca 13.189, 231
Prohibición de plañideras judías o moras en entierros y funerales cristianos	Prácticas religiosas	Ávila 7.7.2
Las endechas y lloros de judías y moras en los entierros	Prácticas religiosas	Cuenca 13.190

Parecen judaizar los que llevan a enterrar a los muertos con sus vestidos y joyas y con el rostro descubierto	Criptojudasmo en entierros	Cartagena 12.12
Prohibición de admitir judíos y moros los actos de culto	Prácticas religiosas	Palencia 11.5 Palencia 19.61 Palencia 19.100
Los judíos y moros no estarán en las iglesias durante la misa y el Oficio divino, excepto en algunos casos, pero pueden asistir a los sermones en las iglesias	Prácticas religiosas	Ávila 7.7.4 Segovia 3.1.62
No se permitirá que judíos o moros estén en las iglesias durante la misa	Prácticas religiosas	Cuenca 13.191 Toledo 2.36 Toledo 12.41-42
No llevar moros ni judíos a las vigilijs nocturnas en las iglesias	Prácticas religiosas	Palencia 19.69 Palencia 22.366
Abuso de obligar a los judíos y moros a intervenir en las procesiones, especialmente en la de Corpus, pero asistirán a los recibimientos de reyes y príncipes	Recibimiento de reyes	Ávila 7.7.6
Los judíos y moros guardan bien sus fiestas y turban las cristianas, no trabajarán públicamente en los días festivos cristianos	Prácticas religiosas	Ávila 7.1.1.5 Ávila 7.1.1.4 Cuenca 7.27 Cuenca 13.26 Toledo 15.10
Cómo guardarán los judíos y moros los días festivos cristianos	Prácticas religiosas	Cartagena 27.15 Cartagena 31.14
Pero algunos judíos se avienen con los alguaciles para que les permitan trabajar en los días festivos	Prácticas religiosas	Cuenca 13.26
Los judíos no deben trabajar en público en los días festivos	Prácticas religiosas	Sigüenza 4.50
Los judíos descansan el sábado, y por qué los cristianos no guardan las fiestas judías	Prácticas religiosas	Segovia 3.1.5
No se debe guardar como día festivo el sábado	Prácticas religiosas	Sigüenza 4.49



Los judíos y moros no pueden ser padrinos del bautismo	Prácticas religiosas	Coria 4.27
--	----------------------	------------

## RELACIONES ECONÓMICAS

Los judíos y moros pagarán diezmos	Fiscalidad	Badajoz 1.1 Plasencia 1.44 nº3 Plasencia 2.100 nº22 Palencia 19.205
Los diezmos de los judíos, moros e infieles	Fiscalidad	Ávila 3.26 Ávila 7.4.2.15, 20 Segovia 7.9
Los judíos, moros y agarenos pagaran los diezmos	Fiscalidad	Cartagena 27.65, 72 Cartagena 31.59, 63
Las cuartas que pagarán los judíos y moros por las casas en que vivían cristianos	Fiscalidad	Ávila 7.4.2.20
Castigo del judío o moro que aconseja o manda no pagar bien los diezmos	Fiscalidad	Osma 4.261 Osma 5.263 Osma 6.293
Los judíos no pueden ser nombrados para terceros o receptores de los diezmos	Oficios	Osma 4.264 Osma 5.266 Osma 6.296
Pagaran diezmos los judíos y los moros que trabajan en diversos oficios, como son zapateros, sastres, tejedores, etc.	Oficios	Osma 5.302
Los judíos y moros no pueden recaudar rentas o otras cobranzas de los cristianos en los días festivos	Oficios, excepción	Osma 4.72
No pueden arrendar beneficios ni prestamos	Es una gestión indirecta de los impuestos	Ávila 7.7.7
El arrendamiento de bienes eclesiásticos a judíos y moros	Arrendamiento	Osma 4.234 Osma 5.209 Osma 6.233
Los judíos suelen intervenir en los tratos con usura	Arrendamiento	Ávila 7.8.2

## CONVERSOS

Alusión a cristianos nuevos		León 16.1
Alusión a la reciente conversión de infieles		Granada 1.84-85 Málaga 1.2 Málaga 1.5, 46
Hay muchos judíos que se hicieron cristianos		Osma 4.74
Alusión a la expulsión de los judíos y como proceder con los que dicen estar bautizados	Política eclesiástica de asimilación	Plasencia 1.7
La enseñanza especial de la doctrina cristiana a los conversos del judaísmo y del mahometismo	Política eclesiástica de asimilación	Córdoba 4.9 Granada 1.84-97 Málaga 1.5
La manera que se tiene en las iglesias con los nuevos conversos de judíos y moros, lo que se les debe señalar y lo que deben hacer	Política eclesiástica de asimilación	Granada 1.84-97
Los judíos y moros que se bautizan adultos sabrán la doctrina cristiana y pedirán el bautismo con insistencia	Política eclesiástica de asimilación	Coria 6.34.3 Coria 6.57.8 Plasencia 1.7
Cautelas con los judíos que piden el bautismo	Política de vigilancia	Segovia 3.1.16
Preparación previa y cautelas en el bautismo de judíos y moros mayores de siete años	Política de vigilancia	Burgos 19.305-06 Burgos 21.285
Preparación y escrutinio de los judíos y moros adultos que piden el bautismo	Política de vigilancia	Toledo 16.2-3 Toledo 21.5
Vigilancia y preocupación especial que se debe tener por los cristianos nuevos	Política de vigilancia	Calahorra 25.23
Cuidado pastoral atento a algunos problemas especiales de los nuevos conversos mahometanos y judíos	Política de vigilancia	Alcalá la Real 3.135 Guadix 2. 8-9, 13, 15, 21, 23-25, 27, 29-31, 37, 41, 45, 47, 50, 52, 57, 65, 70-74, 76, 102, 106-108, 110, 115-116, 176, 182, 185, 188, 193, 196, 205, 218, 220, 229-230, 232, 250-254, 256-259, 261-264, 266-269, 271-272, 282, 287, 289-295, 298-302, 307-308, 312, 314-316,

		367, 381, 386-387, 391-393, 396, 416, 418-419
Cuidado pastoral especial de los judíos recién convertidos	Política de vigilancia	Osma 4.74
Alusión a un cuaderno para enseñar a los judíos conversos	Enseñanza doctrinal	Osma 4.74
La reverencia que harán los judíos y moros al pasar el Viático		Osma 4.224 Osma 5.339 Osma 6.376
La separación entre cristianos nuevos conversos de judíos y cristianos viejos en sepulturas, cofradías, hermandades y cabildos	Discriminación entre conversos y cristianos viejos	Toledo 16.9-13
Los cristianos no pueden casar con judíos, pero pueden contraer esponsales con promesa de conversión del judío	Relaciones matrimoniales	Segovia 3.1.41, 44
Hijos de judíos y moros que amenazan a sus padres con hacerse cristianos		Burgos 19.305 Burgos 21.285
Todos se convertirán a la fe de Jesucristo al final del mundo		Segovia 3.1.56. ca. prin. y ca. fin.
Muchos neoconversos no se pueden confesar por desconocer la lengua	Idioma	Granada 1.64
Algunos moros o judíos no conocen el castellano	Idioma	Coria 6.34.3
Cómo pueden los conversos adquirir derecho de naturaleza para los beneficios patrimoniales	El derecho a recibir el beneficio eclesiástico	Calahorra 25.228 Calahorra 34.193
Los neoconversos y los hijos o descendientes de herejes, penitenciados, etc. No pueden obtener beneficios, pero los hijos y descendientes de los cristianos nuevos pueden obtener beneficios	Beneficios eclesiásticos	Guadix 2.88-92 Guadix 2.90-91
Los nuevos conversos de mahometanos y judíos no abandonaran sus antiguos ritos	Prácticas religiosas (criptojudaísmo)	Guadix 2.290-293

Los cristianos nuevos no pueden comprar esclavos ni rescatar moros		Guadix 2.300
Los que injurian a los cristianos nuevos llamándoles “perros o moros”		Guadix 2.26, 232
Condiciones para permitir predicar a los nuevos conversos	Enseñanza cristiana	Cartagena 27.137 Cartagena 31.110
Los conversos del judaísmo y del mahometismo oirán misa y sermón todos los días festivos y se confesarán tres veces en el año	Política de vigilancia	Córdoba 4.9 Málaga 1.46
Censo especial de los conversos del judaísmo y del mahometismo	Política de vigilancia	Córdoba 4.9
Los judíos pobres recién bautizados deben ser ayudados económicamente por la Iglesia	Beneficios eclesiásticos	Osma 4.73
Protesta por la conversión de una sinagoga en iglesia	Resistencia a la conversión	Salamanca 5
Critican a los cristianos por el culto de las imágenes	Resistencia a la conversión	Segovia 3.1.3